

فہرست مضامین

۳	باب اول اسلام نامی	۱۔ ابتدائی
۵	۱۔ ملک فتح اکبر	۲۔ سوال نامہ
۷	۲۔ ملکی زمین: بحرہ دی	۳۔ انیس حالات ضرورت و حاجت

----- عرض مسئلہ -----

۱۱	۱۔ مالہ جہانہ رضی	۱۔ ضرورت و حاجت کی حقیقت اور ان کے دو میلان فرق
۲۸	۲۔ ملکی اسامی: بحرہ دی	۲۔ شریعت میں ضرورت کا اقدار
۳۳	۳۔ سرحدہ امیر کامی	۳۔ ضرورت و حاجت کا معلوم ان کے حدود شرائط اور احکام شریعت میں ان کے ملل و اثر و اثر
۴۸	۴۔ مولائی لہری کامی	۴۔ ضرورت کی طرز استعمال و نصرت کا حصہ
۵۶	۵۔ مولانا اختر کامی	۵۔ کیا حاجت میں ضرورت کے احکام نامہ ہے
۵۲	۶۔ مولانا امیر کامی	۶۔ اسباب ضرورت

----- تحریریں -----

۵۸	۱۔ مولانا خالد جہانہ رضی	۱۔ تکرر اسلامی میں ضرورت و حاجت کی رعایت
۵۹	۲۔ مولانا امیر کامی	۲۔ ضرورت و انصاف کی ایک چیز کا
۱۲۸	۳۔ مولانا قلی احمد	۳۔ احکام شریعت میں ضرورت و حاجت کا اقدار
۱۳۱	۴۔ مولانا امیر کامی	۴۔ ضرورت
۱۴۵	۵۔ ملکی کام الدین صاحب	۵۔ ضرورت
۱۵۱	۶۔ حسرتی: امارت صاحب	۶۔ ضرورت
۱۵۶	۷۔ مولانا امیر کامی صاحب	۷۔ ضرورت و حاجت کا احکام شریعت میں ملل و اثر
۱۵۳	۸۔ ملکی انصاف الدین صاحب	۸۔ ضرورت و حاجت اور انصاف اور ایک سرحدی حکم
۱۵۳	۹۔ میر حسرت الدین: امارت صاحب	۹۔ ضرورت اور حاجت
۱۵۸	۱۰۔ ملکی گوید: امارت صاحب	۱۰۔ ضرورت و حاجت
۲۰۶	۱۱۔ مولانا امیر کامی: امارت صاحب	۱۱۔ ضرورت و حاجت کی نفسی حیثیت

۲۸	مطلق کی اللہ پند صاحب	۳۱	خبر دہندہ حاجت سے حلقہ مائل
۲۹	مطلق عبد اللہ علی بن علی صاحب	۳۲	خبر دہندہ
۳۰	میرزا محمد کوہ پانچ پوری صاحب	۳۳	خبر دہندہ
۳۱	میرزا غلام اختر کاشی صاحب	۳۴	خبر دہندہ حاجت کی شرعی حیثیت
۳۲	میرزا محمد باہر دہلی صاحب	۳۵	خبر دہندہ
۳۳	میرزا ابو سلیمان ملتان صاحب	۳۶	خبر دہندہ
۳۴	میرزا اکمل مطلق صہبائی صاحب	۳۷	خبر دہندہ
۳۵	مطلق حبیب اللہ کاشی صاحب	۳۸	خبر دہندہ
۳۶	میرزا محمد صالح صاحب	۳۹	خبر دہندہ
۳۷	میرزا حبیب اللہ احمد صاحب	۴۰	خبر دہندہ اور حاجت
۳۸	میرزا اختر امام غازی صاحب	۴۱	اللہ اسلامی کی خبر دہندہ حاجت
۳۹	میرزا بشیر احمد کاشی صاحب	۴۲	مسئلہ خبر دہندہ حاجت
۴۰	میرزا غلام عالم کاشی صاحب	۴۳	خبر دہندہ حاجت اور مراجع استعین
۴۱	میرزا محمد اتحاد الحق صاحب	۴۴	خبر دہندہ حاجت
۴۲	میرزا سلطان الرحمن کاشی صاحب	۴۵	خبر دہندہ اور حاجت کا ذکر فقہ اسلامی کی روشنی میں
۴۳	مطلق عبد اللہ علی صاحب	۴۶	خبر دہندہ حاجت اور اس کے مراجع استعین
۴۴	میرزا محمد اللہ خانہ صاحب	۴۷	اسلام کی خبر دہندہ حاجت اور ان کے احکام
۴۵	میرزا ابو محمد کاشی صاحب	۴۸	خبر دہندہ حاجت اور ان سے حلقہ احکام
۴۶	میرزا نسیم اختر کاشی صاحب	۴۹	خبر دہندہ حاجت
۴۷	میرزا فضل الرحمن روضی صاحب	۵۰	خبر دہندہ حاجت
۴۸	میرزا محمد عارف نقوی صاحب	۵۱	خبر دہندہ حاجت
۴۹	میرزا محمد اقبال کاشی صاحب	۵۲	خبر دہندہ حاجت
۵۰	میرزا شمس عالم رومی صاحب	۵۳	خبر دہندہ حاجت
۵۱	میرزا سید اسرار الحق سیلی صاحب	۵۴	خبر دہندہ حاجت
۵۲	میرزا نسیم اللہ بیگ کاشی صاحب	۵۵	خبر دہندہ حاجت
۵۳	میرزا میر عالم کاشی صاحب		
۵۴	میرزا محمد راجہ الرحمن کاشی صاحب		

رفع منج، حلیف و رئیس، احوال و ذالمن، تنایح، امامت قاضی و اگر ہیں ہم اہم ترین انسانی کی حیثیت رکھتے ہیں۔
اسلام نے بدوں کے مفادات و مصالح اور ضروریات کی مکمل حمایت رکھی ہے، اس لئے متعدد شریعت میں رفع منج،
رفع ضرر اور مصالح کو لایاں مقام حاصل ہے۔ فقہاء نے ان اصولوں کی روشنی میں امت کی ضرورتوں کا دائرہ وسیع کرتے
ہوئے ان کا حل پیش کرتے اور دین، نفس، عقل، مال اور نسل کی حفاظت و حمایت رکھنے کے لئے ہر پہلو پر غور و غوض کیا اور
اپنے فنی اعتقادات پیش کئے۔

مراہم و دور میں جہاں افراد و قبیلے اس قدر سراسیمہ یا کہ ایک جانب شریعت کی سوسلوں، رخصتوں کو قبول کرنے سے
انکار ہے تو دوسری طرف حرام کو حلال کرنے پر اصرار ہے، ان رجحانات و حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے اکیڈمی نے فقہاء و
اصولیین کے اس مہتمم و اہل ان اصولی موضوع کو اپنا موضوع بنا کر شہرہ دی کیا۔ چنانچہ علماء نے اس اصول کی تفسیر جتنی اور
اجہاد پر غور و غوض کیا اور پرمی حاصل کی۔

یہ کتاب اعلیٰ ضرورت و حاجت کے اصول پر مبنی ”مکتبہ شہادت“ کا مجموعہ ہے۔ اللہ اسے اہل علم کے لئے مفید و نافع

بنائے۔ آمین

اللهم لونا العمل منا و لونا انعام و لونا البطل بالطلا و لونا اجنب

مجاہد الاسلام قاسمی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

چند تاثرات برائے اسلامی فقہ اکیڈمی

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

”اسلامک فقہ اکیڈمی ہند“ ایک ایسا ادارہ اور تنظیم ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فخر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے، یہ ایک خالص فقہی و فکری، علمی اور فقہی تنظیم اور اجتہادیت ہے جس میں ملک کے ممتاز صحیح العقیدہ و صحیح الفکر اور سچے العلماء اور کارکن شامل ہیں۔“

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی

صدر دارالعلوم کراچی

”مجھے بے انتہا مسرت بھی ہے اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اس بات کی کہ ہندوستان کے علماء کرام نے دو عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے۔ اور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود تنظیم اور بڑے پیمانہ پر یہ کام شروع نہیں کر سکے۔ فقہ اکیڈمی نے یہ کام قدم اٹھایا ہے۔ مدت سے اس کا انتظار تھا۔“

شیخ الاسلام جسٹس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

نائب رئیس مجمع الفقہ الاسلامی جہدہ

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی داعی برکاتہم سے میرا عاتقانہ تعارف ایک طویل مدت سے ہے۔ لیکن میں ان کو ایک فقیہ ایک عالم کی حیثیت سے جانتا تھا، مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اندر ایک عقلی جوہر، مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کا بھی وہیعت کر رکھا ہے۔ آج اس محفل میں شرکت کرنے کے بعد ہندوستان کے علماء اور علم و فضل کے پیکر حضرات سے ملاقات کر کے اس بات کا اندازہ ہوا ہے کہ انہوں نے اس اکیڈمی کو قائم کر کے کتنا بڑا کارنامہ انجام دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کے اس کارنامے کو قبول فرمائے اور اس کے اغراض و مقاصد کو اپنی رضا کے مطابق پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

سوال نمبر ہایت ساتواں فقہی سیمینار

تاریخ: ۲۷ نومبر ۱۹۹۹ء بمقام دارالعلوم، بالکلہ والا، بھروچ، گجرات

ضرورت و حاجت

- ۱۔ "ضرورت" لغت اور اصطلاح شرعی میں "اور غلہ" کے یہاں اس کے معنی اسٹاک اسٹیل و صدر ہے۔
- ۲۔ "حاجت" صرف اور اصطلاح شرعی میں "اور غلہ" ہی اس کے معنی اسٹیل و صدر ہے۔
- ۳۔ "ضرورت" اور "حاجت" کے وہ یہاں فرق اور فرق کا بھی تعلق ہے۔
- ۴۔ شریعت میں ضرورت کا اعتبار۔
- ۵۔ حرمان شرعی کی حاجت میں ضرورت کا شرعی دائرہ۔
- ۶۔ حرمان یا اثر انداز ہونے کی صورت میں ضرورت کے اعتبار کا حکم کیا ہے؟
- ۷۔ کیا صرف نفی ثواب کی وجہ سے ہی جہاد و فوج کرنا واجب ہے یا وجہ کی وجہ سے؟
- ۸۔ ضرورت سمجھنے کے دو امور شرعی و شرعی؟
- ۹۔ ضرورت کی حکم کی کیا حیثیت ہوتی ہے؟ اس میں اور شرعی قواعد کا مشابہت کی صورت ہوئی ہے؟
- ۱۰۔ ضرورت کے اسباب یعنی وہ امور تھے جو کہ ضرورت کے اعتبار کے والی بنے ہیں؟
- ۱۱۔ "حرف" اور "مورد ہونی" کا مفہوم کیا ہے؟ یہ مشق صوبہ روٹا میں کیا ہے؟ ان کے احکام کی وضاحت کا احبار ضرورت کے تحت ہے؟
- ۱۲۔ ضرورت کی تمام احکامات و فضیلت تمام حرمان کے تحت میں ہوتی ہے یا کہ ہندو یا ابھی ضرورت کی تاخیر کا حکم بھی ہے جس میں مواقع میں ضرورت اثر انداز ہوتی ہے اس کی اصولی توضیح کیا جائے؟
- ۱۳۔ حقوق العباد و مسکین کے ساتھ میں ضرورت کی ذریعہ حاجت و ضرورت حاصل ہوتی ہے یا نہیں؟
- ۱۴۔ ضرورت اور حاجت کے درمیان کیا امتداد ہے؟ اس میں فرق کیا ہے؟ ان کو کہہ ضرورت کہہ گئے؟ اس وضاحت کی ضرورت ہے کہ حرمان کی وضاحت

ابتدائیہ۔ از مولانا مجاہد الاسلام قاسمی رحمۃ اللہ علیہ

اسلام ایسا عادلانہ آسمانی دین ہے جو انسانی زندگی کی ہر جہت ترقی کا ضامن ہے، خالق کائنات انسان کی جملہ ضرورتوں، حاجتوں سے پورے طور پر باخبر ہے اس لئے شریعت اسلامی میں ان تمام پہلوؤں کا نہایت حسن و کمال کے ساتھ احاطہ کیا گیا ہے جن کے ذریعہ انسان کی رہنمائی ہوتی ہے اور اس کی ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور وہ راست جہت میں مستور رہتا اور ترقی کرتا ہے، اللہ تعالیٰ نے شریعت اسلامی میں ناقیامت انسانی آبادی کے لئے رہنمائی و رہبری کی لافانی، ابدی قوت رکھی ہے، شریعت کی یہ خصوصیت اور صفت ہر خشک و شب سے بالاتر ہے۔

رب العالمین نے امت مسلمہ کو جن خاصائص سے نوازا ہے ان میں ایک خصوصیت قیامت کی بھی ہے و امت کا یہ کردار بہت سی صلاحیتوں اور جوہر کا متقاضی ہے اللہ نے قرآن و سنت کی صورت میں امت کو ایسی کلید عطا کی ہے جس کے ذریعہ تمام مسائل کا حل ملتا ہے۔

اللہ نے جن کو حقیقت عطا کیا انہوں نے ہر عہد میں امت کی رہنمائی کی، اور بدلے ہوئے حالات میں انفرادی و اجتماعی امور میں واضح ہدایت پیش کیں۔ چند سو سال کی اسلامی تاریخ گواہ ہے کہ فقہاء نے ہر دور میں اپنا خون بچھا کر اور قرآن و سنت کے بحر معانی میں ڈوب کر مسائل کا حل پیش کیا اور اصول و قواعد فقہیہ مرتب کئے، نیز احکام کے ساتھ استنباط میں چہری زندگی قربان کر دی، اللہ کے ان بندوں کا پیش کردہ عظیم فقیہی و علمی سرمایہ امت کا بہت جوش قیمت اور قابلِ فخر سرمایہ ہے، اسلام کے پانچ سو پندرہ اصولوں میں امت مسلمہ کے مصالح و حقوق کا مکمل لحاظ رکھا گیا ہے، چنانچہ ان درمیان اصولوں میں عدل، تسکین و تسخیر، رفع حرج، تکلیف و ترخیص، مراعت حال و توازن، اتباع، پابست قابل ذکر ہیں جو اہم ترین اساس کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اسلام نے بندوں کے مفادات و مصالح اور ضروریات کی مکمل رعایت رکھی ہے، اس لئے مقاصد شریعت میں رفع حرج، دفع ضرر اور مصالح کو نمایاں مقام حاصل ہے۔ فقہاء نے ان اصولوں کی روشنی میں امت کی ضرورتوں کا دائرہ متعین کرتے ہوئے ان کا حل پیش کرنے اور دین، نفس، عقل، مال اور نسل کی حفاظت و رعایت رکھنے کے لئے ہر پہلو پر غور و خوض کیا اور اپنے فقیہی اجتہادات پیش کئے۔

موجودہ دور میں جہاں افراد و افراد نے اس قدر سر اٹھایا کہ ایک جانب شریعت کی مہولوں، درختوں کو قبول کرنے سے انکار کیا ہے تو دوسری طرف حرام کو حلال کرنے پر اصرار ہے، ان رجحانات و حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے اکیدمی نے فقہاء و اصولیین کے اس مجسمہ اشراف اصولی موضوع کو اپنا موضوع بنانا ضروری سمجھا۔ چنانچہ علماء نے اس اصول کی مختلف جہتوں اور ابعاد پر غور و خوض کیا اور سیر حاصل بحث کی۔

یہ کتاب اصلاً ضرورت و حاجت کے اصول پر مبنی "منتخب مقالات" کا مجموعہ ہے۔ اللہ اسے اعلیٰ علم کے لئے مفید و نافع بنائے۔ آمین اللہم ارنا الحقی حقاً وارزنا الساعہ وارنا الباطل باطلا وارزنا اجتہاد مجاہد الاسلام قاسمی

تفخیص مقالات ضرورت و حاجت

تعریف

۱۔ لغت کی مشہور کتاب الصحاح لہجہ ہری میں ضرورت کے معنی اس طرح بیان ہوئے ہیں :

وجہ ضرورت و ضرورت فی کل حلیۃ (الصحاح ص ۲۸۳)

اس فقہ کا لفظ "ضرر" ہے یہ فقہ "ضرر" کے زبرد اور پیش روئوں کے ساتھ چھٹا متصل ہے۔ بعض اہل لغت نے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں کیا ہے بعض حضرات کا خیال ہے کہ پیش روئوں کے ساتھ اس میں اور زبرد کے ساتھ مصدر ہے لہذا نقصان کے معنی میں ہے اور تلخ کی جگہ ہے اس جگہ سے لفظ دالہ لازم ہی ملا لیا گیا ہے معنی غرض یہ ہندو سیف لفظ و معنی لغت و عقل اور نقصان کا مضمون اس فقہ میں شامل ہے۔

اصطلاحی تعریف

اصطلاح شرع میں ضرورت کے مضمون پر روائی لائے ہوئے اکثر فقہاء کا یہ حضرات نے الاشیاء العظائر کے شارع ملامہ ضروری کی وجہ قابل تشریف نقل کی ہے :

للضرورة ما لا بد منہ من تناول المستوع حلقا و لارب و هذا یصح لئلا یحرم

(مجامع ضروری ص ۲۲ الاشیاء العظائر لا ینضم) (مولانا ابن العربین صاحب)

بعض حضرات نے اہل لغت کے تلامذہ کی روایت قابل تشریف نقل کی ہے :

للضرورة ما لا بد منہ من تناول المستوع حلقا و لارب و هذا یصح لئلا یحرم

على استغناء عن تناولها و على الاخرة لو تعلق بالضرورة و لارب و هذا یصح لئلا یحرم

(المرائعات ص ۵۲) (مولانا ابن العربین صاحب)

بعض حضرات نے ان دونوں ترمیمیں نقل کی ہیں۔ ضرورت کی مذکورہ دونوں تعریفات کے دو مہمان ہر ایک قرآنی یہ منصب مولا کا فائدہ سیف لفظ و معنی مناسب سے تحصیل تکثرت کی ہے۔ آپ کی رائے میں کچھ لوگوں نے ضرورت کو اس اضطرار کے ہم معنی قرار دیا ہے جس کا خود قرآن مجید میں ہے اور جس میں انسان کی طاقت باطل طاقتوں کے سامنے ہوتی ہے یہ بظاہر ضروری اور قطعاً ضروری کے درمیان کی تعریفات اس مضمون کو واضح کرتی ہیں۔ بعض حضرات کے یہی ضرورت کی تعریف میں یہ قدر توسیع ہے کہ وہ تمام انسانی نظام حیات کو غفلت کوئی اور بات کی وجہ سے ملامہ دے گا۔ یہاں ہم نے سب ضرورت کے دو مہمان اہل میں شامل کیا کیونکہ یہ دونوں طرف اسی رنگ کی حامل ہے اور شیخ ابو زہرہ (مؤید اللہ ص ۳۳۸) اور شیخ عبدالمہاب بخاری (مؤید اللہ ص ۳۳۸) کی یہی تعریفات میں بھی ہم اسحق شاطبی کی یہی نقل کی ہے۔

مولا کا فائدہ سیف لفظ مناسب کی رائے میں اگر مناسب دیا اور دوسرے فقہاء کے افادات اور خود ابو یوسف کے یہی ضرورت کی تعبیرات پر غور کیا جائے تو انہوں نے اسے کہہ کر قرآن کے حکم اضطرار کو سامنے رکھ کر فقہاء نے اس کو ایک اصول قرار دیتے ہوئے ضرورت کو ایک وسیع تر اصطلاح کی حیثیت سے استعمال کیا ہے لہذا ضرورت محض کیفیت اضطرار کا ہم جس بلکہ زندگی کے مختلف شعبوں سے حلقہ ارتباطات اور ان کے حلقہ کے لئے دئے ہوئے مسئلہ اور عام مسائل نظام بھی ضرورت میں داخل ہوں گے۔

(فائدہ سیف لفظ و معنی مناسب)

موانع استعمال

حالات کا صدق اور امور ہونے ہیں ان میں کئی موانع اور مشقت واقع ہو۔ تقابلاً ان کا استعمال ایسی جگہوں پر گہرے ہیں جس میں شری
معاذ اللہ ہو۔

ضرورت اور حالات میں فرق

۳۔ ضرورت اور حالات کے درمیان فرق کا تلف مقام انکار حضرات نے مختلف اہل فہم سے واضح کیا ہے۔

○ دینی و دنیوی مصلحت کی مخالفت میں چیزوں پر موقوف ہو جائے اور ان کا اعتبار کرنا انسانوں کے لئے باطنی یا ظاہری اور فائدہ کی بنیاد پر نہ صرف
فصلوں میں ان احکام کے ذریعہ حکام مباح کو کھلی ہوئے سے محفوظ رکھا جائے وہ ضرورت ہے۔ اور جن چیزوں کے بغیر انسان بلا کاف
نہیں لیکن طے شدہ اور شرعی و عقلی کا انکار ہو جائے وہ حاجت ہے۔ گویا دونوں کے درمیان مزید فرق ہے۔

"الفرق بین الحاجۃ و الضرورة ان الحاجۃ و ان کلمۃ ملانہ جہد و مسکنہ لیس دون الضرورة و مریتھا انی منھا و
لا باناس منھا بلاک"

(ابو سعید الخضریٰ ج ۲ ص ۲۴)

یہ فرق تقریباً تمام حضرات نے مختلف اسلوب و انداز میں بیان کیا ہے۔

○ ضرورت کہ بہت سے حرام غیر مباح ہو جاتا ہے اور حالات کی بناء پر حرام غیر مباح ہو سکتا ہے۔

(تحریر عالم قادی صاحب، تیم اسیر دینی صاحب، عارف مسکنی صاحب، اسرار الحق سیلی صاحب، انوار کرام بھال صاحب)

○ حالات کا وقوع ہمیشہ معاملات اور عقلی امور میں آتا ہے جب کہ ضرورت کا عقلی امور عقلی فہم سے ہو کر آتا ہے۔

(امدادی تحریر عالم قادی صاحب)

○ ضرورت کی بناء پر حجت الہیہ صرف حضور کے لئے ہوتی ہے جب کہ حالات کی وجہ سے شے والی ایست سے حجت غیر شرعیہ والوں کا خدا
الہ ہے۔

(امدادی الشافعی، ابن کثیر صاحب، املاۃ الامام قادی صاحب، املاۃ الامام قادی صاحب)

۱۔ ضرورت کی بناء پر تمام حرام عقوبہ خصوصاً میں ایست جہت ہوتی ہے اور حالات کی بناء پر تمام عقوبہ خصوصاً میں ایست جہت نہیں ہوتی
اور ہمیشہ عقوبہ والی ہے۔

(ملکی میرا مین صاحب، املاۃ الامام قادی، تحریر صاحب، مسکنی دینی صاحب، تیم کرم قادی صاحب، میر سید صاحب)

۲۔ ممانعت کا یہ مطلب ہے کہ عقلی امور میں ضرورت اور حالات کے درمیان کسی عقلی حد قائل کا کام کر کے شرع
ہو جاتا ہے۔

دلوں میں تعلق

ذکر ہوا کہ عقلی اختلاف کے علاوہ ضرورت اور حالات کے درمیان بھی تمام تہ میں مشورہ ہے۔

○ ضرورت کی طرح حالات بھی زندگی کے تمام امور میں موثر ہوتی ہے۔ انھوں نے اپنی اپنی جگہ سے اور بہت سے اصولی قرآن مجید احکام
کے لئے فیضان کیا ہے۔ (امدادی تحریر بھال صاحب)

رفتہ حاصل ہو کہ وہ جس ملک کو چاہے وہاں (ظاہر ہو گیا)

میں اگر تک نہ دے تو حق میں کمال ملے۔" اچھے تئیں دے، تاؤ اس کی، دست بھی۔ ہوگی کامر جس و العمل بہ عرابہ (ہدایہ)

شہ

ن : اگر کہیں مسیت میں نور طالعہ درولی سے صرف حق شارع کا کھل جائے تو پتہ غریب و سوار کا شرب نوشہ دنیو تو

محکمات النظر اور طرہ امتضاء معانہ کہ جاتے ہیں میں رفع اقم اور رفع حرمت دونوں یہ حالتے ہیں اور محکمات النظر و لبس ہو جائے

اس شخص کی فکر نہیں مزید وسعت ملے، تاہم یہ سب کچھ صاحب کی جیسا کہ فرماتے ہیں:

الف : محرمات منسوخہ ہیں۔ لیکن انہیں بائبل میں غور سے دیکھو۔ رخصت میں ان کو ہمارے علم صرف پر غور کرو۔

پ : نجات مسکونان بعد فاجعه قسم کو جس سے درمیت کی منتظر رہا ہے۔ اب یہ رشتہ اس کے لیے اور محکم و مت

-6-

معنا : مصروف کے علوم سے صورت کی بنا پر قصہ کہی میں صورت کا انتقال کیا کہ وہ اب بھی حکم میں اثر کا دیکھ لیں۔

دستِ آخر :-

۱۰۔ نیاس اور اجتماعی مساحت سے متعلقہ کسی صورت میں سامان کی خاص صورت کا منشاء، پہچان، حکم و نفع درست کام کا اور اس

اصل کتاب را که گذر اعتبار امر و حکم بر آن است و محکمات فقهی است که در این کتاب مشتمل است و علم فقهی است که در این کتاب مشتمل است

لم نثبت حاصل سبب۔

الحقار ضرورت کی شری

۱۷۔ ضرورت کے اعتبار سے اس کی اصل نہ میں اس کی جڑ۔ اظہارِ حقائق۔ فنا۔ ترحوں کو ہر پہل سے اس سے جس شرفِ انوار کے انوار

(۱) حضرت اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قرآن کا ایک حصہ ہے

(۲) کوئٹہ میں مقیم مسلمانوں کی تعداد ۱۱۰۰۰۰ ہے۔

(۴) شعله: به دستهای بلند و دراز و شعله‌وار می‌گویند.

(۴) بیاض و شکر و نمک و روغن و غیره

(۵) آرام ہے استعمل سے جان آفاقی اور جیسے۔

(۶) صورتی میں کہ جس سے اس بات پر مبادیہ شدہ ہیں کہ ان کے لئے ہے۔

(۱) اندر صورت که با استعمال پیل

(۸) جس شخص نے کتاب سے اس درجہ اس سے بڑے کسی شخص کے اور کتاب کی فروخت نہ کی ہو۔

مجلس اہل سنت - اس سلسلے کی سربراہی خواجہ محمد رفیع صاحب فرماتے ہیں۔

—فرض لا يوجد قطر—

حسن محمد بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب

توجہ دینا چاہیے کہ یہاں دراصل مصالح نفسی کی رعایت پر مصالح ضروری اخلاقی کو ترجیح دی گئی ہے، علامہ شامی نے تصنیف کی مثالوں میں حادثات کی مثالیں بالکلیات حصہ شریات فیہ دجیرہ وغیرہ کیا ہے۔

۴۹۔ ضرورت و حاجت سے حلقہ خواہ و خواہا کا ذکر حال ضرورت کے جواب میں بیشتر آثار و حضرات نے کیا تھا، ہم جواب لبرہ کی مجلس میں گہر چکا ہے۔ مولا کا حکم سیف اللہ رضائی کی رائے میں اہل علم نے اس سلسلہ میں وہ خواہ کو اسامی حیثیت دی ہے: "فصلہ لعلہ فیہ" اور "فصلہ لعلہ فیہ" ہوا تھا، موصوفہ اصطلاحات اور حقوق اللہ کے جواب میں یہاں والی مشقوں اور مشکلات کی بناء پر۔ والی مراعات و تعصبات سے متعلق ہے "اس کے دلی میں آئے" والے خواہ کی روح کو درج اہل نہیں اس میں سمجھا جاسکتا ہے۔

الف: عملی مشقت اور ضرورت اصطلاحات میں باعث ثبات ہے

ب: ضرورت پر عملی اصطلاحات کی سکت ہذا ضرورت ہے۔

ج: مشقت و مسائل اس سے کسی عمل کا اہل درستی میں ہو گا۔

دوسرا کاہرہ "الفرار ال" "فانما حقوق الناس" اصطلاحات اور اعتباری، مسلکی اصطلاح ہے، اس کے ضمن میں آئے والے خواہ سے روئے ذیل اس پر ملاحظہ ہوئے ہیں:

الحق ضرورت کو ہذا امکان دور کیا جائے گا۔

ب: اس سے کمتر ضرورت کو اور ضرورت عام کے مقابلہ میں ضرورت خاص کو گوارہ کیا جائے گا۔

ج: ایک ضرورت کو اور کر کے میں اسی درجہ کا دوسرا ضرورت پیدا ہو تو اس سے امتیاز برتا جائے گا۔

د: دفع ضرورت کو طلب شخص پر ترجیح دی جائے گی۔

مولا ذیل حلقہ صحابی صاحب کی رائے میں نہیں مقرر خواہ کلب ضرورت سے حلقہ ہیں :

(۱) الضرورات تبیح المحظورات

(۲) ما یجوز للضرورة یجوز بطریقہ

(۳) ما یجوز للضرورة یجوز بطریقہ

۵۰۔ یہ کہ یہاں کوئی سوال نہیں قائم کیا گیا ہے اس لئے بعض آثار و حضرات نے انہیں انہوں کے احادیث پر استناد اور بعض نے گریح سے کام لیا ہے۔

۵۱۔ اگر امت کی ابتدائی حاجات اس درجہ میں پہنچ جائیں کہ امت مشقت شدہ ہو جائے تو اس حاجت کو ضرورت کا درجہ دے کر صحیح مطلق قرار دینے والے پر تقریباً تمام آثار و حضرات نے اتفاق ظاہر کیا ہے۔

○ حاجت کی تین قسمیں ہوتی ہیں: انفرادی حاجت، خصوصی حاجت اور عمومی حاجت، لیکن عام طور پر حاجت خاصہ کی اشراف میں انفرادی حاجت اور خصوصی یعنی کسی خاص شریعت کے لوگوں کی مشق کو حاجت و دونوں ہی شامل کی گئی ہیں۔

○ مولانا خالد سیف اللہ صاحب نے ذکر کیا ہے کہ بعض اہل علم اہلایاں ہے کہ انفرادی حاجت منتر نہیں ہے کیونکہ شکت ایک اضافی چیز ہے اور ہر فردی شکت کی توجہ خاصی وغیرہ ہے۔

○ مولانا اعلیٰ الرحمن کامی صاحب سے بھی انفرادی حاجت کے ہم اخبار کی رائے دی ہے۔

○ مولانا ابراہیم الدین صاحب کا خیال ہے کہ حاجت کو ضرورت کا درجہ انتہائی حاجات ہی میں دیا جائے کہ جس میں حصول نام ہے کہ جس حاجت کے بارے میں 'نیلن' اس کوئی انتہائی حاجت ضرورت اور یہ حاصل کرتی ہے تو وہ محسوس طور پر بھی حاجت نہیں ضرورت قرار دینی چاہیے کی 'اہم' ان میں جوئی کی ضرورت ہے۔

"فصل فی حق الحاجات کما تدریس لیسر لیسر فی حق الحاجات"

(القرآن فقیر اللہ کتبہ علی احمد عوی مطبوعہ)

خصوصی (متمول و دوسرے مفہوم) اور عمومی دونوں جائزوں کی ضرورت اور جوہر کے جانے کی ضرورت میں کتبہ متال
○ حضرت نے ذکر کی چیزیں ہیں:

حاجت عمومی کی مثالیں: کھانا، شراب، حمام میں نہا، غسل، حرارت، مساکت، پیار، نصیحت، خیال، شرط، استصباح، جنگ کے موقع پر، یعنی کیز سے پسے دیر کی اجازت۔

حاجت خصوصی کی مثالیں: خارش کی وجہ سے ریشی کپڑا اپنے ہاتھ سے نہانے کے لئے چاندی کے بجائے سونے کی ناک لگوانے، اہل عمارت کے لئے حق اور دیر کی اجازت۔

(مولانا محمد اللہ خالد صاحب، مولانا اظہار کامی صاحب، مولانا انصار الحق صاحب وغیرہ۔)

اس لئے ہم نمونہ دیا ہے۔ ہر چہ جس نسل کی چال ہے۔ فرماتے ہیں کہ جن مائوروں میں متاثرہ قوس۔ یہ "پیمبر خضر" کی ہیں اس
 ویریا موجب گمانست ہمیں لگے کہ اس میں ضرورت ہے "الفصل المصنوعہ" (ج ۱ ص ۲۰۰) "المورالی" سے کہ جسے متاثرہ اور ہم سے
 جدا ہونے پر بھی لازم میں ماریں ہمیں کہ "الفصل المصنوعہ" (ج ۱ ص ۱۹۰) اصل مکتوب کے کوہ میں مائوروں کے قصد کی اپنی
 متاثرہ کر رہا ہے۔ دیکھئے دواؤں کی گواہی زیادہ۔ ہر قور اور ضرورت سوائے ہے۔ "عمل المصلح المصنوعہ" (ج ۱ ص ۲۶) مکتوب
 قریب کو بھی اور ضرورت کے لئے عوامی "شعبہ" سے ہمہ ادا کرتے "الفصل المصنوعہ" (ج ۱ ص ۲۸) "مبارک" سے ترقی بیرونی کی طرح و
 فردی کی اجازت دی ہے۔ "مکتب المصنوعہ" (ج ۱ ص ۳۸) "خبر" کے کان سے پورے و میرا کی سلائی کے سے ضرورت کی تمام
 اجازت دی گئی ہے۔ "مصلح الامتاع المصنوعہ" (ج ۱ ص ۳۹) "مکتب" کے کان سے ترقی بیرونی اجازت ہے اس کے طرح کے کامی
 ہوا، نسل گمانست اور اعلیٰ ضرورت ہے۔ "مصلح الامتاع" (ج ۱ ص ۳۹)

”ضرورت“ ہیں ضرورت اضطرار کے ہم معنی ہیں ہے، بلکہ ایک مستقل لفظی اصطلاح ہے اور اضطرار سے کم زور وجہ کے وقوع و نقصان سے بھی اصطلاحی ضرورت سے مراد ہے۔

۲۔ حاکم و حاکمہ سے حقیقہ و احکام ثابت ہیں جس کا مقصد ان کے نص میں حائل مشغول کو دور کرنا یا ان حاکمہ کے نقصان کے لئے احتیاطی تدابیر اختیار کرنا ہے۔

۳۔ ضرورت اور حاجت کی حقیقت میں بنیادی فرق طاعت کی کی اور (وادی) ہے حاجت میں یہ متبادل ضرورت کے کم تر درجہ کی طاعت پائی جاتی ہے اس طرح حاجت عام اور ضرورت اس سے متبادل خاص ہے ”اہمیت کم تر درجہ کی طاعت بھی اگر اجتماعی اور عمومی نوعیت کی ہو ضرورت کا درجہ حاصل کر لیتی ہے۔ چونکہ ضرورت و حاجت کا یہ حقیقت سے ہے اور حقیقت ایک اضافی چیز ہے جس کے لئے کسی شخص سے کسی خاص شخص میں اس لئے ضرورت اور حاجت کے درمیان بھی کوئی قطعی حد حاصل قائم نہیں کی جاسکتی۔

۴۔ برہانہ کے مفہوم اور ادب الہیہ کی اس راہی ہے کہ وہ اپنے طاقتور مدد کے حوالہ سے اسے رکھ کر رکھ کر کہیں کہیں کوں سے اسے ضرورت ہی میں لے جائیں اور کوں سے اسے حاجت میں لے۔ چونکہ یہ مسئلہ جائز و ناجائز ہے اور اس کی وجہ سے بعض لوگ کات نصوح کی تفصیل بھی کی جاتی ہے اس لئے مناسب ہے۔ طاہر الطراوی طریح اس بارے میں فیصلہ کرنے کے بجائے اجتماعی طور پر اس کی اجتہاد لیا کرتے ہیں۔

۵۔ ضرورت کی حاجت حرام میر کی اجازت دیتی ہے اور حاجت کی حاجت حرام میر کی بھی۔

☆ ☆ ☆

حوالہ جات

- | | |
|---|---|
| ۱۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۱۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۲۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۲۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۳۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۳۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۴۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۴۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۵۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۵۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۶۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۶۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۷۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۷۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۸۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۸۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۹۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۹۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |
| ۱۰۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد | ۱۰۔ (۱) رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶ (۲) طریمین اسناد |

عرض مسئلہ:

شریعت میں ضرورت کا اعتبار

۱۔— مفتی اسماعیل صاحب

محرم حواص: ادب بقہ والہ فی دہ صاحب علم و فضل نور کامل احرام و منظر، اس قوم و ملت! احرام کو ضرورت و طاعت سے متعلق ہوا احرام کے تبرک ۵۵۰۷۸۰ سے حلق فرض مسئلہ کا حکم دیا گیا ہے یعنی میں سے لبر ہے۔

شریعت میں ضرورت کا اعتبار

و حقیقت کسی سے مخفی نہیں ہے کہ اگر کسی دارک، قرآن نے انہیں کا حکم مبادت مہارت کو بھی لرایا ہے۔

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدن (میزان تفسیر: ۵۶)

انفس خلق السموات والارض ما لم یسجدوا (مکتبہ)

چاہے اگر کسی کا ہرجے کہ شریعت طہرے، تو اس کی حاجی کے بارے مہارت کی کالی اور بھی ادائیگی کے لئے ایک طرف انہیں کے ہاں وہ ہم کے بھی عالم برے کی رعایت فرمائی ہے تو وہ سری طرف امور، عمل کے وقت التوجہ والاستقامت برے کی اور ۲۲۸ قبل بواشت حکمت سے ظاہر برے کی رعایت فرمائی ہے۔

للاذی انکس ہاں، ہم کے واقعی اہل کی حالت میں (حالت ضرورت میں) مسلمان کے ہم رہاں کی حالت و ملاحی کے لئے اور دارک و قرآن نے رعایت اکولہ و شرب کو مشتمل کر کے اور گھر صرف لانا، یاہ کے کر کے اہل جان اور جسم کی حالت کرنے کی اجازت دے فرمائی ہے۔

اور مثال فرمائی ہے:

(۱) ولله اعلم بکم ما لم یخطر بکم لعلہ (الاعظم: ۱۱۸)

(۲) من یظفر لی صلیت یحرم یظفر لعلہ لعلہ یظفر وحیم (الصفۃ: ۲)

(۳) لمن یظفر یحرم یحرم یظفر لعلہ لعلہ یظفر (البقرہ: ۱۷۴)

(۴) من یظفر یحرم یظفر لعلہ لعلہ یظفر (البقرہ: ۱۷۴)

حکمت سے نکلتے مہارت فی دہ مال کی ہر سے ہر ہر کی، اہل کی تکلیف، ہوا جان اور مزار و حقیقت شخصہ کی کی فرمائی ہے۔

مب (ڈی) مائی یہ بحث کہ ضرورت عجب اور ضرورت بخلاف ظاہر و باہر تین نہیں، حکام شریعہ میں سوڑا دیکھنا کافی ہے نہ
 پہلی "اِس کا تعلق دراصل ضرورت اصطلاح کے بجائے حاجت اصطلاح سے ہے" اور اسی میں ہمیں ضرورت کا خیال ہے کہ حاجت
 تصور حاجت ظاہر و باہر کے وقت ہوا تو یہ ہے "حاجت فرد و جسم" کی تصور نہیں لیکن میرا خیال یہ ہے کہ یہ عمل نزدیک اصل کے
 پہنچا کر ہوتا ہے۔

چونکہ حاجت کے تعلق سے حاجت کے حوس کر کے نہ ذرا دیر میں نہیں ملتی ہے اس لئے بھی اپنی گزارشات کا جب جو کرنا

ہوئی۔

ہو جائے گا (المستقل، ص ۱۳۰-۱۳۱) اور ان کے حقوق سے کسی صورت میں مصداق صرف نے تحت قدم سادہ میں ضرورت کا اقرار کیا جائے گا۔ (پیر ۱۱) آخر خیریت پر اعلان دیکھ کر تو ان کے لوگوں نے ہاں دیا کہ اس سے بچا جائے (۱۱) ان کی رائے سے صلی

برائے اس واسطے۔

پھر نکلتے ہیں اصحاب ضروریہ سے عروہ و عادات سے کہ میں میں ماحولیات میں عمل سے پرہیز نہیں کرتے کہ چھوڑ دیا مگر وہاں ہو۔ یہ لکھا ہے مصداق ضروریہ ان چیزوں کا نام ہو گا کہ جو کوئی بھی دیکھ کر، دیکھ کر ان کے اصرار سے ضرورت و حاجت کی وجہ سے کہتے ہوئے ہم کو اس میں اصرار نہ کرنا چاہیے۔

اس سے ختم ضرورت اصلی ہے کہ اس سے اس کی ضرورت و حاجت ہو۔ ہمیں ان کی اس بات سے انکار نہیں ہے کہ مصداق ضروریہ ختم ضرورت کا اقرار ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اس میں ضرورت اور اس سے قبل سے کیا ہے؟ ہمیں اس کی یہ بات معلوم ہے کہ ضرورت کی طرف، حقیقت و معنی میں یہی ہے اور اگرچہ ہے۔ کہ مصداق ضروریہ کی حالت کا نام ہے (۱۱) لیکن ان کا نام ہے، ایسا دیکھ کر، ہمیں ان کا اصرار ہے۔ مصداق ضروریہ کی حالت کا نام ہے اور اس کی پہلی چیز ہے۔ یہ وہ حالت ہے ضرورت میں سے اور یہ بھی ضرور کہ ضروریات اور حاجات پر نظام کا دار و مدار ہے۔ صحت پر ہے اور صحت سے خصوصاً خیریت سے ہم کو اس کی حاجت ہے۔

تو حاصل یہ نکلتا ہے کہ خیریت سے ہم کو اس کی حاجت ہے اور اس سے پہلے کہ ضرورت اور مصداق ضروریہ کی حالت میں ضرورت کا اقرار کیا جائے گا کہ اس ضرورت کا نام ضرورت نہیں ہے بلکہ اس کی ضرورت میں ہے کہ ضرورت کی دو خیریت کی گئی ہے :

(۱) الضرورة بانواعها فانها لا تنزل السوء فكلها طوبى اور اس کے ہم معنی خیریت ہے۔

(۲) اور اس کی طرف ضرورت کی وہ ہے جو طرہ شامی سے لرائی ہے :

فانما الضرورة بانواعها لانها لا تنزل السوء فكلها طوبى وانما حاجت الناس الى ما يحتاجون اليه من السوء

على السوء وهو نوعان - اوله الحاجة الى ما يحتاجون اليه من السوء وهو نوعان - اوله الحاجة الى ما يحتاجون اليه من السوء

ضرورت کی اس دونوں طرف کے درمیان واسطائی فرق ہے ضرورت کی اس طرف جو اصرار کے ہم معنی ہے اس سے لگا ہے ضرورت مگر حاجت نہیں ہے حاجت کے لئے اس میں اس کا ثواب پر مجبور ہو جائے گا مگر اس سے اور وہ بھی اس طرح کہ اس سے اصرار کے درجہ کو پہنچ جائے اس طرح ضرورت کا اور اس سے لگا ہو جائے گا۔

اور ضرورت کی اس طرف نہیں ہے اس سے اس صورت میں ضرورت کا حصول اس سے نہ ہو کہ اس سے قائم ہو جائے اور اس صورت کی اس میں نہیں ہے کہ اس کا ثواب پر مجبور ہو جائے گا مگر اس سے اور وہ بھی اس طرح کہ اس سے اصرار کے درجہ کو پہنچ جائے اور اس سے لگا ہو جائے گا۔

پناہ میں نہ ملے۔ مگر ہائی کورٹ نے ختم کر دیا، صرف کا اقرار ہی ہی وقت کے خاتمہ ہے۔ اس لیے 'مات' پر اختیار کے تحت حالت
مات واقع ہوئی ہے تو اس کو محرم ہونے میں نہیں آتا۔ اس لیے 'مات' پر حالت مات واقع ہونے سے تو اس کو جوارہ الناس
خالی اور حرم سے محرم کہا جاتا ہے۔

اختیار ہے یہ وقت ہوتا ہے۔ تاہم حرم، عورت و عمارت میں انکار ہم اور حرم مگر ہائی کورٹ نے اسے اور حالات میں
الزام دیا کہ حرم و خالی کے ہیں۔

تو آج کے محکمہ کے ادارے میں کثرت ضرورت پیدا ہے۔ اس لیے 'مات' پر حالت مات واقع ہونے سے وقت ہوتی ہے۔
اگر ہم اس میں داخل ہیں جیسے وہ ہے۔ طام: 'الانما صغرہ لہ' وہاں 'اور کثرت' سے وقت سے یہ کہ اس میں
الطراء ہے۔

اس صورت میں خالی حالت واقع ہوئی ہے۔ عورت ہے تو اس حالت میں کسی اصل قدر میں کثرت ہے اور اس
حرم کا خالی مقام حاصل و حرم ہے۔

حالت ہے کہ اس میں حرم کے لئے وہ ہے جس سے اختیار کے ساتھ دروازے کو۔

الحرمات انواع حرم لا تکلف ولا یصلھا وجہ من غیر حرم ولا یصل السوط لہا و حرم لا یصل
السوط لکن یصل فرجہ و حرم لا یصل السوط لکھا لہ سوط یصل الفرج و یصل فرجہ لہا۔

'ہا' حرم وہ ہے جس سے وقت کو توں میں کثرت اور کسی حالت میں ہوتی اور ایک حرم وہ ہے جو خالی حالت
میں کثرت ہے اور ایک حرم وہ ہے جو خود خالی میں کثرت میں کثرت میں کثرت ہے اور ایک حرم وہ ہے جس میں سوط کا
خال ہے لیکن اگر اسے حالت میں ہوتی کثرت میں کثرت ہے۔ (اصول ۱۰۰ ص ۳۵۵)

صاحب الفہم والفرج اور اس کے شارح صاحب الفہم نے اس خالی کی تحصیل فرمائی ہے فرماتے ہیں: والحرمات انواع
حرم لا یصل ولا یصلھا فرجہ تکفل والفرج وکون لا یصل فرجہ حرم وکون لا یصل فرجہ حرم وکون لا یصل فرجہ حرم۔

حرم کے چند اقسام ہیں، ۱۔ حرم ہا حالت میں ہوتی اور وقت میں اس میں داخل نہیں ہو سکتی۔ جیسے قتل، زنا اور ربا
اس لئے کہ وہ ایک وقت ہوتا ہے اور قاتل، محفل، دوس اس میں نہیں ہیں اس لئے قاتل کے لئے وہی اجازت کی خاطر
۲۔ حرم کی جان بچاؤ نہیں ہے۔ کسی طرح اسے کوئی آئے کی اگر ہمیں وقت میں ہے اگرچہ قتل کی وجہ سے وہی ہے کہ
۳۔ حرم کا حرم ہی حرم ہی میں ہے کہ وہ ہے پناہ کی حالت کے لئے جو کسی کو دوسرے مسلم کا قاتل کہتا ہے۔ اس کو
کے خود کے قاتل کہتے ہیں اگر وہ قاتل ہی ہیں اس کے صدمے وہاں حرم ہے اس لئے اس کی اجازت ہے۔

۴۔ کسی قاتل ہے اس لئے کہ وہ زنا بزدل حرم ہے جو کہ سطحی سبب ہونا چاہتا ہے اس لئے کہ زانیہ قاتل واجب میں
ہے حرم پر ہونے والے سے واجب میں ہے تو یہ صاحب کا اگر عورت نکاح ہو تو اگرچہ خالی کی طرف سے سبب ہو سکتا ہے لیکن

مرض مسئلہ بر موضوع :

”کیا حاجت کبھی ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے“

جناب انگرام عادل صاحب

دارالعلوم حیدرآباد

ضرورت و حاجت کے موضوع پر ہر سال ارہ سال کیا گیا تھا اس میں سوال نمبر ۳۳۳ کا تعلق خاص صاحب سے ہے۔ حاجت کا مفہوم اس کے مواقع استعمال اور ضرورت و حاجت کے درمیان اصطلاحی فرق پر مضمومات میرے عرض مسئلہ کے دائرہ سے خارج ہیں۔ میرے پہلے نمبر سوانح کی روایت میں موضوع کا صرف یہ حصہ ہے کہ کربات کی حاجت اصل ضرورت کی وجہ سے ہوتی ہے اور کہ حاجت بھی کبھی کبھی اس میں موثر ہوتی ہے اور اس کو ضرورت کا قائم مقام قرار دیا جاتا ہے؟ اگر حاجت ضرورت کے عالم میں ہوتی ہے تو کن حالات میں؟ اور کبھی ہوتی ہے تو طایفہ مطالبہ نے آپ میں کچھ ایسی، سبب بھی بتائی ہیں کہ بعض اصطلاحی ضرورت ظاہر تھیں۔ کچھ اصل اصطلاحی حاجت ہی پائی جاتی ہے تو کچھ تھیں ہی کی؟

اس موضوع پر ہر دو صدیوں سے انہی شکوک و سہول ہوتے اور ایک دوسرے کے حوائجی مادے ہی شکوک کے احکامات و اہل واضح ہیں تمام شکوک کو چھوڑنے کے بعد کل میں شک اپنے نظر سامنے آئے ہیں جن میں ایسا انداز اور احتیاط ایک اور شک نظر میں آتا ہے۔

۱۔ ایک خط تحریر میں کی وکالت صرف ایک صاحب ملے کی ہے وہ یہ ہے کہ حاجت کسی بھی صورت میں ضرورت کے قائم مقام نہیں بن سکتی۔ چاہے وہ عمومی ہو یا خصوصی۔ رابطہ و مطالبہ کے وقت ہاں نہ اداں کا استعمال تو اس کی اس وقت اجازت ہے جب مرض اضطراری حالت کو پہنچ جائے۔ حقیقت شہدہ کا اقرار نہیں۔

یہ وہی شک نظر ہے جس کی طرف علامہ رشیدی اور دوسرے کی نقاد نے اشارہ کیا ہے (شاہی ص ۲۳۹) اس شک نظر کی بنیاد یہ ہے کہ حاجت ہیں جن سے ظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ شریعت میں حاجت کا اقرار نہیں ہے۔

۲۔ مخالفین میں حضرت محدث ابن سبکیؒ کی روایت آئی ہے :

ان قالہ لم یجعل اللہ کم فی معلوم حکم (بخاری)

مگر اس حدیث کی شرح میں علامہ نے لکھا ہے کہ یہ حدیث اپنے اطلاق پر پائی نہیں ہے۔ بلکہ یہ حکم اس صورت کے لئے ہے۔ جب کہ چھین یا کھنکھ کے ساتھ کسی ہاں نہ اداں کا مفہوم نہ ہو۔ یا معلوم ہو کہ اس کی کتاب کوئی ہاں نہ اداں کا مفہوم نہ ہو۔ بلکہ

کی اجازت دی تھی۔

اور حاجہ صاحبہ سے مراد ایسی حاجت ہے جس میں مختلف مذاہب اور پیشوں کے لوگ شریک ہوں۔ مثلاً بیچ نظم اور حمام کی اجازت وغیرہ۔ یہ اصولی طور پر ناجائز معظم ہے جسے چاہیں لوگوں کی عمومی حاجت کی بنا پر ان کی اجازت دی گئی (اگرچہ فقہی احکام ظاہر قاطعہ سے منع ہے)۔

فقہی مذاہب نے حاجت عامہ اور حاجت خاصہ کو الگ الگ ذکر کیا ہے، یعنی عام ضرورت منشاء از اول کو ایک ہی ذیل میں ذکر کرتے ہیں، مگر خواہر فقہ کی نگاہ میں ”حاجت عامہ“ کے ذیل میں جو خاصیتیں درج کی گئی ہیں ان میں حاجت نہایت کی خاصیت بھی ملتی ہے۔ اصولی اعتبار سے کلی حاجت عامہ کی طرف دیکھی جائے :

والحاجة العامة ما يحتاج إليها خلق من الجنس كالحاجة إلى الماء والحاجة إلى الطعام والحاجة إلى السكن والحاجة إلى الأمن والحاجة إلى الصحة والحاجة إلى العيشة والاحتياج إلى الأمن والحاجة إلى الأمن والحاجة إلى الأمن (صفحہ ۳۵)

ایضاً در مقدمہ کا مسکتہ میں ہے کہ روایات میں حاجت عامہ کی طرف اشارہ ہے۔

(۱) صرف جتنے متذکرہ امور حاجت عامہ کے تحت آتے ہیں کہ عبادت کی اجازت میں صرف ایسی حاجت مراد ہیں جن میں حاجت عامہ کی طرف اشارہ ہے۔ مثلاً حاجت عامہ کی اجازت دینا اور حاجت خاصہ کی اجازت دینا۔

فلا تفرق الحاجات إلى ثلاثة أصناف هي: الحاجة إلى الماء والحاجة إلى الطعام والحاجة إلى السكن والحاجة إلى الأمن والحاجة إلى الصحة والحاجة إلى العيشة والاحتياج إلى الأمن والحاجة إلى الأمن والحاجة إلى الأمن (صفحہ ۱۱۳)

اسی طرح مقدمہ میں ہے کہ ایسا بھی تحریر کیا ہے :

الحاجة العامة هي التي تحتاج إليها جميع الناس (صفحہ ۱۴۹)

یعنی دلیل یہ ہے کہ اگر اختلاف مذاہبوں نے جو فرقہ اختیار کیا ہے وہی زیادہ درست ہے جس کے لئے کسی صاحب فریق ہیں :

(۲) دلیل یہ ہے کہ بعض نے خواہر نے عموم خصوص کا فرق نہیں کیا ہے اور حاجت عامہ عامہ ضرورتوں کو حاجت عامہ کہتے ہیں اور حاجت خاصہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس معلوم کی بناء پر، کی مثالیں میں مذکور ہیں کہ حاجت عامہ عامہ ہے : الحاجة إلى الماء والحاجة إلى الطعام والحاجة إلى السكن والحاجة إلى الأمن والحاجة إلى الصحة والحاجة إلى العيشة والاحتياج إلى الأمن والحاجة إلى الأمن والحاجة إلى الأمن (صفحہ ۱۴۹)

اسی طرح کی حواشی میں ”حاجت عامہ عامہ“ اور ”حاجت خاصہ“ میں بھی مذکور ہے ”احوال اور احاطہ“ میں ۲۷۰ میں بھی اس عموم کو مراد لے کر حواشی میں لکھا گیا ہے کہ حاجت عامہ عامہ کے لئے ایسی حاجت عامہ عامہ کے لئے ایسی حاجت عامہ عامہ کہتے ہیں اور حاجت خاصہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

(۳) یہ قول فقہی حواشی میں ہے کہ ”اگر ان حواشی سے قطع نظر ان حواشی پر لکھا جائے گا کہ حاجت عامہ عامہ کی بنا پر حاجت عامہ عامہ

تجربہ ہے کہ ضرورت طور کوئی مشکل اصل و اصل نہیں دور۔ یہ موم بلوی وغیرہ اس سے الگ و منفی۔ بلکہ محدود ہے۔ اسباب بھی کئی ہیں اور ان کے احکام اور ان پر مشتبہ ہونے والی نہیں بھی تفسیر ہیں اور ان اسباب میں موم بلوی اور عرف و عہد سے ہی داخل ہیں۔

یہ اسباب وہی ہیں جن کو ہم سے حضرات نے اسباب و صحت کے عنوان سے لکھا ہے اس لئے کہ و صحت ضرورت سے الگ کوئی چیز نہیں۔ اور عقلی سوچا جائے صاحب ان اسباب میں سے ایک وہ جسے کو ال اصول "عصری ایہٹ" کے نام سے لکھا گیا ہے جس میں کے احکام و طبعی صواب معلوم ہیں۔

برماں خدا و تفسیر نے اس موضوع سے بحث کی ہے "فہم خدا" نے بھی اور معاصر تفسیر و احکام نے خاص طور سے تفصیل لکھی ہے اگرچہ انشاء و تفصیل کے روی کے ساتھ انہوں نے بحث بھی کی مگر یہ ہے جن اس اقتدار سے ال ایک ہے کہ اسباب و صحت سے لے کر بھی طریق اور احکام ایک ہی ذکر کے ہیں "تعارف" خدا و صحت میں ان حصہ نے بھی کافی تفصیل بحث کی ہے۔

اس بحث کا موضوع یہ ہے کہ شریعت سے جسے احکام تفسیر ہم نے لکھے ہیں اس طرح ان میں تحلیف اور سوہت و صحت بھی تفسیر ہم کی رہی ہے اور تحلیف و سوہت کے اسباب بھی تفسیر لکھے ہیں اور تحلیف کے مراتب بھی انصاف بھی احکام کے اختلاف کے پیش نظر لکھا ہے اور بھی ان میں اسباب تحلیف کو بھی دیکھ پائے۔

ان حصہ سے الی طور و لکھ "الایہ و الطہر" سے دو جہادی قواعد کے تحت اس موضوع سے حلقہ بحث کی ہے۔ اور اگرچہ انہوں سے جان میں اس تفصیل کو وہ صواب اور دو جہادی قاعدوں کے تحت لکھا ہے مگر نہ صرف یہ کہ ان کی تفصیل سے یہ واضح ہے بلکہ حور انہوں نے اس کی تشریح بھی فرمائی ہے کہ ان کے الی "جملہ ایک ہی ہیں۔ اور دووں سے چوں میں یہ جہادی قرائی کیا ہے کہ ایک کے تحت 7 یا 8 قراءت لکھے ہیں "اور دو مرتبہ سے تحت اس باب کے قواعد و طہر و اگر فرما ہے "ان دووں قاعدوں میں سے پہلے ہے "الصلوات علیہ وسلم" جو کہ نہ سب میں یہ قراءت جہادی قاعدہ سے "اور دو مرتبہ" "الصلوات علیہ وسلم" جو کہ نہ سب میں یہ قراءت جہادی قاعدہ سے ہے۔

پہلے قاعدہ "الصلوات علیہ وسلم" کے قرائت میں اس قاعدہ کے لئے ہر دلیل قیادت اور ایک روایت کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔

قال المؤلف يخرج على هذه القواعد جميع وضع الفروع والتحليلات (الایہ و الطہر صفحہ ۷۷)

قواعد لکھتے ہیں کہ شریعت کی ہر دلیل اور تحلیل و تفسیر اسی قاعدہ سے نکلتی ہیں اور اس پر مشتمل ہیں۔

اور دو مرتبہ قاعدہ "الصلوات علیہ وسلم" کے قرائت میں تفسیر میں اور برائے ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وهذه القواعد مع اني ليلها معاً لا متعلق (الایہ و الطہر صفحہ ۸۵)

دووں کے قاعدہ اور اسی ارچہ کی دلیل یہ ہے کہ ان حصہ نے پہلے قاعدہ کی تفصیل میں ہر ایک ذکر کی جس وہی اس قسم کی اس

تحریریں

ضرورت الحفظ و نصح علی الضرر (۱)

ضرورت اصطلاحی ہے، ضرورت سے مراد ایسی ہی سے طاعت ہے جو نہ بوجہ احوال و ضرورت کی نہ قریب کی ہے۔ اگر یہ طریقہ ان کا پرہیز مانے تو یہ دو قسموں میں منقسم ہوتا ہے۔ ضرورت کو اس معنی پر نہیں لے سکتے اور قریب بھی اس کے معنی میں یہ قریب کا کل آ کر ہے :

ضرورت بوجہ احوال کہ مسائل المسووح حلک للکوب (۲)

”ضرورت“ کے معنی میں اس کو صحیح قرار دینا صحیح ہے۔ اس کے خلاف یہ ہے کہ یہ ضرورت کے قریب ہے۔

۔۔۔ اطلاق کے معنی میں۔ ساتھ ہی یہ اس مقام سے بھی قریب نہیں ہے : الضرر بوجہ احوال لم یسقط

المسوح حلک للکوب (۳)

شیخ سنن نے یہ قول اس کے معنی میں لیا ہے :

الضرر بوجہ احوال علی خطر کما فی الاثر فی المسح و عتق لہ لاک حرم (۴)

ضرورت وہ ہے جس کو خطر، کہنے پر لغو (ہلاکت) اور بچنے پر جیسا کہ اگر اس میں ہو آئے اور نہ کہ اس کے وجہ سے جان ہانے کا اندیشہ۔

یعنی حضرات کے یہاں ضرورت کی قریب میں کسی ضرورت سے نظر آتا ہے اور ان کی نگاہ میں ضرورت صرف ایسے اضطرار ہی میں تصور نہیں ہے، جس میں انسان کی ہلاکت داخل نہ ہو کے مانے ہو۔ بلکہ ایسا بھی ہو کہ کام حیات کا حق کر دینا اور ان کی وجہ سے خاصہ یہ کہ جانیں سب ضرورت کے واسطے داخل ہیں چنانچہ شیخ ابو زہرہ کا قول ہے۔

الضرر بوجہ نفس ہو الحفظ علی الحياة و الحفظ علی الاطراف و کل ما لا یسقط عن کون الحياة لایہ و الضرر بوجہ

بالنسبة للحال هو ما لا یسقط الحفظ علیہ لایہ و کلک بالنسبة للحال (۵)

”ضرورت“ یہاں کی نسبت سے زندگی اور احوال کی حفاظت اور برداشت ہے جس کے بغیر زندگی کا وجود ممکن نہ ہو۔ بلکہ کی نسبت سے ضروری وہ چیز ہے جس کے بغیر اس کا حفظ ممکن نہ ہو۔ اسی طرح نسل کی نسبت سے ضروری احکام کا ساتھ ہے۔

۔۔۔ اور شیخ عبدالمجید صاحب فرماتے ہیں :

اللام الضرری : هو ما یقوم علیہ حياة النفس ولایہ لا یسقط حفظہم وحت لہم القوی والحفظ (۶)

ضروری وہ ہے جس پر حیات انسانی کا وجود قائم ہو اور لوگوں کی سطحوں کے برقرار رہنے کے لئے وہ ضروری ہوں اور نہ تو ان میں خاصہ اور ان کے لئے یہ امر مانا ہے۔

تاکہ ان حضرات نے اس احوال شامی کی تفسیر کی ہے ”شامی کہتے ہیں :

لما الضرر بوجہ الحفظ لایہ حیاتی لہم مصالح الدن و الدنیا وحت لایہ لایہ لہم مصالح الدنیا علی سببہم من

هو الذي لا يكون فيكم المهرج فيه نصفه حمل من الاموال الخمسة بل بقصد منع المصلحة والحرص على الاحتياط لانه الاموال الخمسة كغيرها من اموال المسلمين لا يكون لها نصيب ولا مودة القرابة ونصيب المملوك في الاموال الخمسة ونصيب لغير الفسخ ونصيب الاستكراه والاحتياط من ذلك في المصالح لانه كغير من المملوك في احتياجه اليها الياس كغيره ونصيب السلم والقرض والوديعة (١٥)

حاجت ہے جس کی وجہ سے غم فری خاصہ ہو جائے جس سے اس کے غم کے لئے نہ ہو بلکہ اس سے حقیقی مشقت و غم کو دور کرنا یا اضافی درد اختیار کرنا ضروری ہے: شراب فروخت کرنے کی حرمت، آگ اس کا بڑا آسان ذریعہ ہے اور عورت کا حصہ ستر دیکھنے کی حرمت، سرسری میں سر اور بالی نہ دیکھنے کی حرمت، حتیٰ طہ، الحجہ، زکوٰۃ کی نہ دیکھنے اور اضافہ، لوگوں کی حاجت کے ہر حصہ سے معاملات کا زبردستی: چھٹی اور بھارت کی پالی، حرم سولہ اور زہرہ یہ سب سہ حاجت ہی کے ہیں۔
 ۱۱۱۱ زکوٰۃ، وصفت، من شامی کے احکام کی تحریر، مسعودی، ۱۱۱۱ کے فقہ دوسرے علماء نے بھی تحریر کے مطابق فرقی نہ مانتا بھی ذکر کیا ہے (۲۰)

پرواضح اس لئے ایضاً دیکھیں کہ اصل اہل غم کی فکر سے ایسا انجام نہ آئے کہ گویا مقاصد ستر صرف ضرورت ہی سے حلق ہیں جسے شامی سمجھتے ہیں:

ومجموع الضرورات خمسة وهي حفظ النفس والعرض وقيل والقول وقيل (۲۱)
 ضرورت کے کل چار ہیں اور یہ: النفس، العرض، المال اور حمل کا تحفظ۔

ضرورت و حاجت میں فرقی:

ضرورت اور حاجت کے درمیان بنیادی طور پر بھی فرق ضرورت کے جن احکام کے درجہ تکمیل حاجت کو حاصل ہو سکتے ہیں اور حکم رکھا جائے اور ضرورت ہے اور ضرورت کے درجہ تکمیل میں یہاں سے والی مشقت کے ازالہ یا اضافی غم یا بھاری کے طور پر دیکھ لئے ہوں اور حاجت ہیں جس میں انفرادیت عملی طور پر ضرورت اور حاجت کے درمیان کسی قسم سے حاصل کا کام کرنا وغیرہ نہ جاتا ہے۔
 اس لئے امام غزالی نے راجی کا بیان ہے:
 ان كل واحدة من هذه الضرورات لا يقع لها مظهر كونه من تلك القسم ولا يقع لها مظهر كونه من تلك القسم (۲۲)
 بحسب اختلاف الظروف (۲۳)

ان حرمت میں سے ہر ایک میں بعض دوسرے نہیں ہیں کہ وہ اس قسم میں ہے اور بعض دوسرے نہیں ہیں کہ دوسری قسم میں داخل ہے، اصل اہل ان کے اعتقاد سے اس میں اختلاف واضح نہ آتا ہے۔
 اور ملاحظہ فرمائیے اور بھی دیکھتے ہیں:

و لا یقتضی کون والذی فی مرتبة الضرورة لا الحاجة لظهورها و لا لعل بعض الاکثر من ضرورة لاحوا؟ علی خلاف
العلم فلو ان بعض الاملاء و لا فی احوالی مرتبة الضرورة لا یسئل لعل الامراض فساکی بسلک ولا اکثر و فیسکی
مما یکن من الضر و فیرد من مرتبة الضرورة (۴۳)

مجلس اقدس - ان طرز احوالی سے کہ یہ اربع ضرورت سے حاجت نہ کہ یہ امور فی مرتبة ضرورت میں ہیں۔ مجلس درگاہ نے کہا
ہے کہ "املاء" کا جائزہ خلاف قیاس سے تو حاصل ہوا ہے مگر اس سے اختلاف تھا کہ کیا یہ ضرورت سے "اقل" ہے کہ بعض
لو کہ مکان میں "اقل" قرار سکے۔ مگر الاملاء نے اس کی تردید نہیں کی۔ بلکہ یہ امور سے "بجائے" ضرورت کے درجہ
میں ہے۔

اس کے علاوہ یہ ہیں حالت کے رہنے کے احکام ضرورت "اقل" سے درجہ ضرورت و علامت سے نفع کے نام سے
چلی جائے گی "املاء" کے درجہ میں نہیں۔

دینی و حاکم ضرورت میں نہیں ہے "املاء" سے "اقل" کے علم میں اس مقام سے "اقل" ہے "مجلس
املاء" اسے یہ کہ حرام کی "املاء" ضرورت سے ہی یہ "اقل" ہے جس "املاء" کا "مجلس" اور "املاء" کی وجہ سے بھی جائز
ہو جاتا ہے۔ (۴۴) میں بیان کرتے ہیں "املاء" کی وجہ سے حرام صرف ضرورت کی وجہ سے "املاء" سے "اقل" ہے۔
اس سلسلے میں "املاء" کی "املاء" کے لیے کہ ضرورت کی وجہ سے حرام ہے "املاء" سے "اقل" ہے اور "املاء" کا "املاء" صرف حرام
ہے۔ (۴۵)

حاجت کے اعتبار کے لئے مطلوبہ مشقت:

حاجت کا نفع ہے کہ مشقت سے اس لئے ضرورت ہے کہ "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" کے "املاء" کی وجہ سے مشقت
شرعیہ میں مستحق ہے اور اس کی مشقت مستحق "اس" کا "املاء" میں "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" کے "املاء" سے "اقل" ہے
کہ مشقت کا ایک وجہ "املاء" کے "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" کے "املاء" سے "اقل" ہے
کوئی "املاء" نہیں (۴۶) اور "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" کے "املاء" سے "اقل" ہے
شرعیہ میں "املاء" کی "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" سے "اقل" ہے "املاء" کے "املاء" سے "اقل" ہے

المشکل ص ۱۸: لعمري لا شك في ان هذا كسفة ضرورية وليس في لغة القسرات

الحرب القسري؟ لعمري لا شك في ان هذا كسفة ضرورية وليس في لغة القسرات

النوع الاول: مشقة طلبة لعمري لا شك في ان هذا كسفة ضرورية وليس في لغة القسرات

فترحمي لان هذا النوع والاطراف لعمري لا شك في ان هذا كسفة ضرورية وليس في لغة القسرات

تشریح

و لا تعذر عند رتب سفلتہ فی السفلۃ: مرتبہ الاولی: سفلۃ علیہ لحدہ کلہا من الخس و لا تعذر و سفل

لا تعذر لاجل ما فیہ

المرتبة الثالثة: سفلۃ علی حد السفلۃ فی المرتبہ کلہا من حدوت الخس من السفلۃ لہذا سفل بالمرتبة العليا

علی الاصح

المرتبة الثالثة: خوف لفظ لہ و عند الخس فی السفلۃ بالمرتبة الثالثة خلاف و الاصح لا الخلق

المرتبة الرابعة: خوف الخس ان کل ما لا یکن علوا و ان کل ظہر الخس خلاف و سفلۃ الاصلۃ لہذا لا تعذر کلہا

کما ذکرہ فی السفلۃ علی السفلۃ فی السفلۃ و بل علی کل صو جو لہا الخس لہذا سفلۃ

علی حد السفلۃ (۲۸)

خس کے حالات ہی کے ساتھ نفس میں بگڑ سناحت میں بھی جاری ہوئی ہیں اس کی مثال ہمیں "نور" ہے کہ اس کی
جہں جس میں ہیں ایک رو کہ مس سے اعتبار میں دشواری ہے "چہ ہنہ" ہنہ "اد اور تہ زکی چھلک سیت فرج و نوریت" ایسا
"نور" کا ط ہے "دوسری قسم وہ ہے کہ مس سے اعتبار دشوار ہو کہ پہ کا ط میں "نیری قسم اس لوگوں کے درجہ ہائی درجہ
کے درجہ ہے اس میں اختلاف ہے بعض حضرات اس کو شہدہ کے علم میں دیکھتے ہیں اس لئے اس کے درجہ ہائی درجہ
کیجے قول کے مطابق وہ کا ط میں ہے: ہنہ افراد کی چھلک سیت فرج و نوریت "اد کی اس میں دشواری کم ہوئی ہے کہ اسے
نوریت کرنے کی حاجت نہیں آتی ہے لہذا ان کی وجہ ہے کہ اسے ہنہ قرار دیا جائے چہ بہری کی جہں کے چھلکے کے ساتھ درست
ہے۔

اد اہل حقیقت کے لئے سے ظہر و روہات کے ہیں۔ پہلا درجہ شہدہ: تکلیف وہ حقیقت کا ہے "چہ ہنہ" اعضاء اور اعضاء
کے مطابق کی اہم طرف کہ اس کی وجہ سے نگرہا رہے۔

دوسرا درجہ اس سے کم تر حقیقت کا ہے: چہ: فوٹاک لاری ہے اہ ہالے کا پڑنے بھی کیجے قول کے مطابق اول درجہ ہی
کے حقیقت کے علم میں ہے۔

تیسرا درجہ ہے کہ نوریت کے ساتھ ہنہ کا خوف اور کھڑکی کے پڑنے کا خوف ہنہ اس کے دوسرے درجہ کے علم
میں ہنہ کی اہم اختلاف ہے اور کیجے ہے کہ یہ بھی اسی علم میں ہے۔

چوتھا درجہ ہے کہ جب یہ اہ ہالے کا پڑنے ہو "نور" کا ط میں جب وہ قوطہ میں اور خارجی میں ہنہ ہنہ اس کے بارے میں
اختلاف ہے "قول" کا ط ہے کہ یہ اہمیت کا امت ہے "قام" کا ط میں قوام چہ ہیں "چہ" دوز کے پڑنے کی اہمیت اور پڑنے کے
لہذا پڑنے کی اہمیت اس پر پڑہا ہوگی اور پڑنے کی جہں میں اہم شامل ہے ان مشقوں سے کم تر درجہ کی حقیقت میں بھی تیسری

شریعت میں ضرورت کا اعتبار و مقام :

ضرورت واجب کے سحرہ لے کے سطح میں اصولی طور پر کچھ بحث میں حصہ لے سکتے ہیں :

وہ الذی یحکم فیہ لا یزیدہ حکم فیہ (۳۱)

یعنی ان کی ضرورت سے ماخوذ شریعتی احکام ہیں، "وہ اضافی نہیں کرتے"

اصل حکم (اصلی احکام) میں اضافہ نہیں کرتے (۳۲)

جب یہ دین میں کوئی حقیقی ضرورت نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

۔۔۔ یمنعکم فیہ الذی یمنعکم (۳۳)

میں (میں سے) قائل ہے، "نہی اور منع" میں دین سے نہ رکھتا ہے۔

۔۔۔ لما یمنعکم من ذلک یمنعکم (۳۴)

جب تک میں اس (اس سے) روکتا ہوں، "تو تم کو روکتا ہوں" اس کا معنی ہے کہ حقیقی۔

۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۳۵)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ کو ان کے انکار اور انکار کو (خیر) میں، ان میں ضرورت نہ ہو۔

۔۔۔ ان جو تم کو منع کرتے ہیں (۳۶)

اور حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی ایک نہیں ہے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

لیکن حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ ہے کہ !

ما جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، "لا یمنعکم فیہ" (۳۷)

صورت اگرچہ وہ جب تک کہ وہ ان کے (میں) اختیار دیا گیا ہے، "پہ" نے ان میں سے جو انسان کو اختیار فرمایا ہے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

امشہد ہے۔

یہ امر اس لیے ضروری ہے کہ اس میں ضرورت اور خود حالت اضطرار کے حکم کی حیثیت سے، "تو تم کو منع کرتے ہیں" اور خود حالت اضطرار کے حکم کی حیثیت سے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

یہ ضرورت ہے کہ "تو تم کو منع کرتے ہیں" اس میں ضرورت اور خود حالت اضطرار کے حکم کی حیثیت سے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

یہ ضرورت ہے کہ "تو تم کو منع کرتے ہیں" اس میں ضرورت اور خود حالت اضطرار کے حکم کی حیثیت سے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

اسی لیے ضروری ہے کہ "تو تم کو منع کرتے ہیں" اس میں ضرورت اور خود حالت اضطرار کے حکم کی حیثیت سے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

یہ ضرورت ہے کہ "تو تم کو منع کرتے ہیں" اس میں ضرورت اور خود حالت اضطرار کے حکم کی حیثیت سے، "تو تم کو منع کرتے ہیں"۔

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷)

کما تمت حرمة الحرب بالحق قبل على حرمة الشطب بطريق أولى على سلب (أي انحصار) الاضطراب (بمصلحة الناس)

السكره (لأنه لو كان لخلق المصداق لا يتصور) من نكول ملك (أي ملك) (مقتضى سلطانها) أي المصلحة (۳۸)

اگراء علی اضطرابی کی ایک قسم ہے 'اگراء' مکی میں اہمیت اس میں کی وقعت سے اہمیت ہے اگر اضطراب کے حصول وادارہ کی ہے 'چپے' 'اے' کیلئے کی درست وال اہمیت سے وادارہ کی طرف کی درست اہمیت ہوتی ہے اگر اضطراب و کسر کے ساتھ خاص کرنا جائز ہیں اگر کسی فعل کو دیا جائے اس کا ضرر کاٹ دیا جائے اس کا حق کہ وہ حرام کھائے سے اٹھ کر رہا نہ ہو اگر اس شخص کو اگر اہل کی حالت میں حرام کسی کی درست قسم ہو جائے کام رہا نہ ہو کھانا ہو گا۔

اسی لئے قضاء ضرر کی حاجت دینے کے بعد سے احکام میں قریب خلق نکرانے ہیں 'اور' ایک دہاں اس اہمیت کے سبب ہیں کہ 'ضرورت تیح مضطرب' اصل میں اس مسئلہ کا نقل ایک گناہیت اور شریعت کے قانون تکلیف سے لگی ہے۔ قضاء نے اگر اہل کے اولیٰ میں اس امر سے کہ ہے کہ اگر اہل تکلیف ہے یا نہیں؟ مسلم اہمیت اور اس کے شانہ وراہم کاموں کا ہاں ہے :

[الاکراه منع وهو بما يورث الضرر لا الضيق] أي لم يمتنع الضيق بالضرر عليه (وغيره) وهو الاكراه بغير سلطان

الضرر والضرر (غيره) أي غير الضرر (الضرر) أي الضرر (بما يورث الضرر لا الضيق) وهو ما لا يمتنع الاكراه بالضرر عليه وبمصلحة سلطانها

وقال صاحب من لا يكره التكليف (أي الضيق) :- (عقود غيره) (۳۹)

اگراء کی ایک قسم اہمیت علی ہے مکی اگر اس فعل کو نہ کرے جس سے مجبور کیا جا رہا ہے تو ہاں اہمیت کے ساتھ ہو جائے گا اور نہ 'اگر اہل کی دوسری قسم 'اگر اہل مکی' ہے جس میں مجبور ہو کہ جان یا صحت یا کسے کا گناہ نہ ہو 'اگر اہل کی دوسری قسمیں تکلیف ہونے میں داخل نہیں ہیں۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ اگر اہل مکی تکلیف ہونے میں داخل ہے 'میر مکی تکلیف ہونے میں داخل نہیں۔

--- (امریکی لکھی گئی رہا ہے کہ اگر اہل داخل تکلیف ہے۔ ۳۰۱)

گو اہم لڑائی کا خیال ہے کہ تکلیف میں داخل وہی چیز ہوتی ہے جو ضرر تکلیف کی رات میں دینے جائیں 'اگر اہل کی صورت میں ظل تکلیف میں داخل ہوتا ہے کہ خود تکلیف میں۔ (۳۱) تاہم اس سے اتنی بات ضرور مضمون ہوتی ہے کہ ضرر کی ایک جماعت کے نزدیک اگر اہل اضطراب میں ضرر و درجہ کی ضرورت کو اہل تکلیف میں داخل مانا گیا ہے۔ تاہم اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ اسباب لڑجائے خود شریعت کے عمومی احکام میں استثناء کی راہ ہمارا کر دینے ہیں 'اور کیا ہے کہ ضرورت و حاجت کے رد و ردی و مصلحتی لامل جب اگر ہوتی ہیں 'اس لئے 'ضرورت' کے احکام میں مستثنیٰ ہے اور یہ کتاب و سنت اور اجماع سے اہمیت ہے۔

ضرورت کب رفع حرمت کا باعث ہے اور کب رفع اثم کا؟

ضرورت ہر حق احکام کی حیثیت اصل میں 'برصحت' کی ہوتی ہے جس کی تہہ 'رفع حرمت و رخصت' فعل کے موجب و اہمیت کی ہر حالت اس میں نے 'رفع حرمت' کے سلسلہ میں کی ہے وہی احکام کی صورت سے حقیقی لگی ہوں گے 'قضاء' میں نے نام غریب

(۲) بتسل الخضر الخضر لفتح الخضر الخضر

خضر خام کو رو کر گھسنے کے لئے خضر خام کو رو کر گھسنے کا جائز ہے۔

(۳) فلا تلو من مملکتی روضی لظہار ما روضا لکتاب المصنف

مرد اور عورتوں میں سے جو کسی ملک کے باشندے ہوں وہ اس ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

(۴) فلا تلو من مملکتی و مملکتی مملکتی مملکتی مملکتی

اگر مرد سے لے کر عورت تک کے مملکت کے باشندے ہوں تو اس مملکت کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

(۵) مملکتی مملکتی مملکتی مملکتی مملکتی

مملکت کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

ان تمام قواعد کا خلاصہ یہ ہے کہ جو کسی ملک کے باشندے ہوں وہ اس ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

اس کی توجی یہ ہے کہ اگر کسی ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے تو اس ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

اور اگر کسی ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے تو اس ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

یہ سب قواعد اس لئے ہیں کہ جو کسی ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے تو اس ملک کے باشندوں کے لئے حرام ہے۔

ہو جائے کہ امام عبد العزیز بخاری کا مان ہے:

و كَتَبَ لِي سَهْلًا كَقَوْلِ الْفَخْرِ أَنَّ حُرْمَةَ الْفَرْجِ قَوْلُ حُرْمَةِ الْفَرْجِ لَا يَصِلُ إِلَى
الْبُحْلَةِ (۵۶)۔

اسی طرح حالت انزال میں لوگوں کے نہ پاک کرنے کی رغبت حاصل ہوتی ہے کہ حائل لی البیضاء سے پاک کرے لہذا
موجب ہو اگر اس کو کھٹ جانے کے لئے احوال چاہا جائے۔
آمد کی گئی ہے:

لَا يَلِيقُ بِالْفَرْجِ الْفَرْجُ وَاجِبٌ طَرَأَ عَلَيْهِ لَمَّا كَتَبَ حُرْمَةَ الْفَرْجِ عَلَى سِوَى الْفَرْجِ وَاجِبٌ
(۵۷)۔

اسے خبر ہے چنے کو اور دیکھنے سے کہ اگر جب واجب ہو جائے تو فلاں شخص کو اگر ایک پہلو اس کے لئے
قراپ قرار واجب ہو جائے۔

پہن چائے کے لئے قراپ لڑکی ہادت یوں کہ یہ کی اور دوسرے ٹکڑوں میں خافضہ حائل کی خافضہ ٹکڑی کے لئے
کہ اس مسئلہ میں لڑکی کی ہادت قابل ذکر ہے:

مَنْ لَبَسَ مِنْ ثَوْبِ الْفَرْجِ حُلَّ يَنْفَعُ لَمْ يَكُنْ كَمَا يَوْجِبُ الْحُرْمَةَ وَاجِبٌ حُرْمَةُ الْفَرْجِ لَا يَصِلُ إِلَى الْفَرْجِ
بِغَيْرِ الْفَرْجِ وَاجِبٌ يَنْفَعُ مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ الْفَرْجِ لَا يَصِلُ إِلَى الْفَرْجِ لَكِنْ لَا يَصِلُ إِلَى الْفَرْجِ
مَنْ لَبَسَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَصِلْ مَا هُوَ الْمَعْنَى بِالْحُرْمَةِ لَا يَكُونُ مَطْمَاحًا لَمْ يَكُنْ مَطْمَاحًا لَمْ يَكُنْ
كَمَا (۵۸)۔

جو شخص حرام کھانے سے روک جائے ہیں جب کہ اپنے آپ کو پاک کر لے وہ ٹکڑہ کہ اس کی وضاحت اس امر سے ہوئی
ہے کہ جب حرمت ہے کہ بہ کھانے سے سر سے اپنے بدن کو چھو اور قراپ لڑکی سے پیچھے والے لباس اور حائل سے حائل کو
چھو واجب ہے اور کل کو پاک کر کے حائل کو چھو نہیں جاسکتا۔ پس اس حالت میں حائل اور قراپ سے رکنا اپنے آپ کو پاک کر کے
کے حرکات ہے بلکہ اس سے کوئی خسار بھی حاصل نہیں ہوتا جس وجہ سے یہ چیز حرام کی گئی ہیں۔ لہذا اس طرح رغبت سے
انکار نہ لیا کر اپنے آپ کو از خود آزاد نہ کرے۔ بلکہ آپ اپنی پہن کو خالص کرنے والا ضرور ہو گا لہذا وہ ٹکڑہ کہ۔

۴۔ دوسرے کے حق میں طہرہ نہ بن جائے :

"خبروت" کے اردہ اگر کسی کے طہرہ کو دور کیا جائے تو یہ بھی ضروری ہے کہ وہ دوسرے شخص کے لئے اس وجہ کے
اس سے لڑوں طہرہ کا اردہ۔ یہی ہے۔ "طہرہ لایزال طہرہ" کا فتویٰ ہے۔ امام عبد العزیز بخاری کے اس مان سے اس پر

[illegible]

ضرورت و حاجت کے موثر ہونے کے مواقع :

[illegible]

حقانی اسلام میں ضرورت اس وقت مٹا دینی ہے جس کی وجہ سے اس کی صفائی اور اصلاح ممکن نہ ہو رہی ہے۔

وَلَا يَكُن مِثْلَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَانُوا لِقَاءَ إِيضَاهُ فَاسْأَلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى الْبَيْتِ وَفِيكُمْ مِنْهُمْ مَنْ يُبَيِّنُ لَكُمْ وَأَصْحَابُ الْمَقَدِّسِ الْأَشْيَقِ

حد لا کر (۱۷۱)۔

حاجت اگر آدمی دوسرے کا مال اس کے لئے حرام ہے کھا سکتا ہے گو دوسرے شخص کی حاجت بھی سمجھو دے اور کھائے والے کے حق میں عرصہ پانی ہے لیکن اس سے دوسرے کا حق واجب فوجت نہیں ہو گا کھل ضرورت فوجت ہوئی ہے کیونکہ تہاں واجب قرار دے کر اس کی حلیٰ نہیں ہے۔

حاجت کے درجہ کے انعام بھی حلال الیہا میں سرژ ہوتے ہیں مگر انکی تھوڑی حد کے ساتھ جن کا درجہ ذکر کیا ہے چنانچہ حاجت کے اولیٰ میں قضاء نے اس بات کا بھی ذکر کیا ہے کہ ایک شخص کے درخت پر چڑھ کر وہ دوسرے شخص کے گھر میں ہے پر وہی ہوئی ہو درخت پر چڑھنے سے منع کیا جائے گا۔ اس میں ایک انسان کی حاجت کی ایماہ اپنی طبیعت کے ارادہ انہ استعمال سے روکا گیا ہے "اسی طرح انہر ان پامپ کے درمیان بھی جائے سے منع کیا گیا ہے کہ اس سے ان کو نقصان پہنچ سکتا ہے اگر کسی شخص کو سالانہ دوسرے کے مکان میں گر جائے اور صاحب مکان کو اندیشہ ہو کہ ایک مکان اسے چھالے گا اور راستہ گولی سے کام نہیں لے گا تو اسے حق ہے کہ ایک مکان کی اجازت کے بغیر ہی اس کے گھر میں داخل ہو جائے (۱۷۲)۔ ایسا بھی ہے کہ ایسے مواقع پر قضاء نے حلالہ امام صاحب کے اگر عاصم کے قول میں حاجت انہالی کی راہ در حاجت اور ضرورت سے کھن کھنوں کا ہے تو عاصم کی رائے کو ترجیح دے چنانچہ مشورہ فقہ الکواہرہ میں لکھا ہے:

الضرورۃ بطریق متکفلا تفضل صلیح لیسکلم الفروع ہر نسب لیلۃ المصطور و ترک قولہ (۱۷۳)۔

ضرورت ایک فعل ہے جو حرام کی احکام شرع کو قائل ہے "اس طرح کہ اس سے کسی صراحہ اور واجب کا ترک جائز ہو جائے۔"

حاجت کا مقام اور ان کا اعتبار :

حاجت ضرورت کے قائم مقام ہوئی ہے دیکھیں "اس حالت میں جس میں ضرورت کی حالت سے حرمت مباح نہیں ہوتی" صرف مہذات میں نصیب ہوئی ہے چنانچہ صحابی نے اصل عبارت (۱۷۴) کا قول نقل کیا ہے:

و العبد کل قطع فی حقہ لو بدد ما فیک لم یجک عہد کہ یقول فی جہد و سفاد و عدا لایصح العزم و صیح القطر فی الصوم (۱۷۵)۔

حاجت کی حالت یہ ہے کہ جسے جو شخص ہے کہ اگر کھائے کی چیز نہ پائے تو بھوکہ دیکھیں "و اللہ شہد" تکلیف و سختی میں مبتلا ہو جائے گا" درجہ کسی حرام کو مباح نہیں کرتا ہے البتہ دوسرے کے لئے اس کی وجہ سے درجہ ذرا ماز ہو جائے۔

لیکن مشورہ فقہ الیہا ہے کہ:

المصلحة تفضل سزاۃ الضرورۃ طے تکت (۱۷۶)۔

کسی معاملہ میں گل پیرا اور جالے 'تور محبت پیرا اور جال ہے۔

== - الشروط التي يجب استيفائها -

فہرست مصنفات کا سال گذشتہ

--- الطائفة تقول: هؤلاء الصوفياء طائفة تكلموا بخلقت

ضرورت کا ہے عام مرد خاص ضرورت اور یہ حاصل کرتی ہے۔

• • • المبررات القانونية

غیر راجہ صرف ہندو خیریت ہی پاؤں گے۔

— ما جاز لعنہ بکلی یزید —

محقق کی نظر کی طرح جازمہ و دھرم کے علم سے ملنے والی جازمہ جاتی ہے۔

- - - الاضطراب أو الاضطهاد على العموم -

اعتماد فیروز کے حق کو ہاتھ نہیں کرتا۔

... - المصلحة المبررة إنما يتصور في موقع الضرر الذي يخاف من إلحاقه بالغير.

حکومت اور قریح کا اقتدار اس جگہ پہنچتا ہے جہاں جس سے یہ ہے اور جس میں نہیں سہارا ہے وہیں اس کے خلاف قریح اور مخالفت آ

۱۲۴۰

ان تمام خواہ کی روئے انجی امور می مستجاب مکتبہ :

الف : علمی، تعلیمی اور مذہبی احکام میں امت کا عمل

پ : ضرورت حالِ انعام کی سہولت قدر ضرورت پہنچی ہوگی اور آؤ خشکی کی جائے گی نہ سبیل چل ضرورت چاہی کہ اسے میر کسی اور پر اس کی زندگی سے انہوں دو سرے حصے کے حق و عمل خوارے صالح کے سے بجا جائے "خطا حسرت الی میں چاہے گئے تھے دو سرے کا کھانا کھائے پر مجبور ہو جائے تو ان دو سرے حصے کا مال حاصل کرنے کے لئے ہمارے ہاں نے ان کے مال کا حلال کرنا کرنا۔

۵ : حضرت مرثیہ کا وجہ ہے کہ نص کا اصل اور اس کو یکہ جو : کرنا اور منہ : ۱۱۱۱

”میرا کار : ”المغرب دہال“ کے اہل میں حمود نے لڑکتا ہوا فواد خاں کے لیے ہیں اس سے حمود سے کہیں یہ آتا ہے کہ وہ اصل میں خلیفہ الہی ہے، حمود اور احمد کی اصل مقام سے حلقہ ہے .. ان کے اہل میں یہ فواد ہے ہیں :

- - - الخبير يطلع على الامكان

خبر کو پھر ایمان و فتح کیا ۲۷

-- انصروا لایہل بیتہ

ایک ضرر کہ وہ سرے ضرر کے دو پر دیکھ کر کیا جائے گا

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

یہ ضرر کہ کثیر روپ کے ضرر سے نازل کیا جائے گا

-- انصروا لایہل بیتہ

وہ ضرر کہ وہ روپ کے کثیر روپ کے ضرر کو اختیار کیا جائے گا۔

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

وہ ضرر کے تینوں کے وقت کثیر روپ کے ضرر کا نقل کر کے جو ضرر کو دور کیا جائے گا۔

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

ضرر نام کے متبادل میں ضرر خاص کو برداشت کیا جائے گا۔

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

مہم ضرر کو دور کرنا ضرر کے متبادل سے پہلے ہے۔

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

ضرر اور ضرر کے متبادل کے وقت نام کے ضرر کو متبادل کیا جائے گا۔

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

ضرر کو نہیں ہوگا۔

-- انصروا لایہل بیتہ و انصروا لایہل بیتہ

ضرر کو ضرر سے پرانی رکھا جائے گا۔

ان تمام کی مدد کے ساتھ کہ ضرر کو ضرر سے پرانی رکھا جائے گا۔

الف : ضرر کہ وہ امکان دور کیا جائے گا جو ضرر سے پرانی رکھا جائے گا۔

ب : ضرر سے ایک ضرر کو نقل کرنے کے ساتھ کہ وہ ضرر سے پرانی رکھا جائے گا اور ضرر سے پرانی رکھا جائے گا۔

نام کے متبادل ضرر خاص کم تر ہے۔

ج : ایک ضرر کو دور کرنے میں اگر ایسی روپ کا وہ ضرر سے پرانی رکھا جائے گا۔

د : یہاں ضرر کو دور کرنے میں کسی ضرر کے متبادل سے ضرر سے پرانی رکھا جائے گا اور ضرر سے پرانی رکھا جائے گا۔

اور ضرر کے دور کرنے کو ترجیح دی جائے گی۔

- [illegible]

۴۰ سالہ عرصے میں لکھی گئی

۱۴۲۸ هـ ق. ۱۳۴۸ م. ق. ۱۹۲۹ م. ق. ۱۹۵۰ م. ق. ۱۹۷۱ م. ق. ۱۹۹۲ م. ق. ۲۰۱۳ م. ق. ۲۰۳۴ م. ق.

(۱۱) بین الاقوامی قواعد کے تحت اپنی قواعد کے احکامات

میں بھیج دے گا، سے اچھا، کیا کیا ہے؟ ہمارے ہاں

اسلام: ج ۲، ص ۴۹-۴۵،، تحریک اسلامی قوام کے کل

ادنیٰ اپنی آراء کے خلاف ہیں اور جو کمالیہ سوچ وہ ادا نہیں

اولیٰ قرآن کا اضافہ، دہم کی طرف ہے۔

عالمگیری ابن عمر السمان

اس سب کا نام بھی "مظہار" کا ذکر ہے مگر "مظہر" نہیں۔ البتہ حدیث میں خود یہ لفظ آیا ہے "حضرت علیؑ کی ایک روایت ہے۔"

نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بیح المظہار ابو یوسف فی بیح باب بیح المظہر مسند احمد ۱/۱۱۹ و جامع الأصول ۵۲۸)

مظہر علیؑ اذ ہے وسلم نے حضرت علیؑ کو درخت سے متعلق کیا ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے متعلق کیا گیا ہے۔

لا بیح من مظہر علیؑ لسان العرب ۲/۲۸۲ کسی خطبے کا ذکر ہے

ذکر آیت میں بیان کے مطابق حضرت علیؑ کا کیا ہے جس کی بہن حضرت علیؑ کی بیوی "انکہ" قرنیہ تھیں مگر عموم رکعت ہے (تفسیر القرآن ص ۳۵) اس لئے کہ دوسری آیت سے اس کے لفظ حذف ہیں۔ بلا حدیث میں وہ دلیل تکمیل ماحرم علیکم اور وہ سراسر بھی لا بیح حضرت علیؑ کی ہے کہ ہمیں راوی فرماتے ہیں:

والمعروۃ الذکر فی لا بیح حضرت علیؑ حضرت علیؑ ذکر کیا تھا اس لئے وہ اس کا لفظ حذف ماحرم من علیہ صوم لا بیح من علیہ صوم حضرت علیؑ (احکام القرآن ص ۱۷۵) رکن القرآن ص ۱۷۵

یعنی اس آیت میں ذکر ہے حضرت علیؑ کی تمام عمرات کو مثال ہے اور اصل آیت میں مراد دنیا کے بیان میں اس کا ذکر اس آیت کے عموم سے خارج نہیں ہے۔

اسی لئے اختلاف اور حلقہ دہا ہے اور بحث سے دوگنا بنال صاحب علیؑ تمام طوائف اس آیت کے نکل ہیں کہ یہ حکم عام ہے "انکہ" (تفسیر کی وجہ سے اور یہ کہ قیاس کی وجہ سے بھی) (۱)

اور روایات میں ہے کہ آیا ہے اس کے حلقہ کسی طرح ہے نہیں کیا جاسکتا اور نہ کیا جاسکتا ہے کہ اس سے مراد وہ شخص ہے کہ وہ بہن کے طہر سے نہ چارہ بھر ہے۔ ظاہر ہے کہ جان کی وجہ سے اس کا طہر کیا جاتا ہے اس کو قرآن کریم میں طہر کیا گیا ہے نہ تو ہمیں طہر ہے کہ جس کو کھانے پینے کی چیز اس طرح بھرتا ہو کہ وہ اس سے بہن کو طہر دے سکے "انکہ" وہ اس کا کیا حلقہ ہے کہ اس کی وجہ سے لب مرگ ہو۔

مگر انوی علیہ درخت کے آپ میں بھرہ مظہر اس کے لئے یہ حال ضروری نہیں اور نہ اس حکم کا حضرت علیؑ کا ہے کہ وہ بھوک کی وجہ سے لب مرگ ہو اس لئے البتہ اس حال سے مدد چاہنا ہے اور اسے علیہ درخت کے حق میں طہر قرار دیا جاتا ہے۔ چنانچہ شراح نے بھی اس حکم کی تکمیل اس کے تحت لیا ہے اور اس کے مطابق حکم ذکر کیا ہے۔

طہارۃ وغیرہ (مذہب طہر) ایک خاص "تکلیف" کے معنی میں لے کر دیکھو اور بھرہ زہد علیؑ کی طہر کا حکم ذکر کیا ہے اور مدبر ہے کہ فرض دیکھا اپنی کسی ضرورت کی وجہ سے آدمی بھرہ کر اپنی چیز کو درخت کے سرے اور اصل جگہ سے کہہ کر

وام سے قائمہ امانت کے لئے اگر کوئی میر کے لب مرگ ہوئے کا انکار کرے بلکہ جب حق نائب کی یہ عہد موت و ہلاکت کا طرف
یہ اہم ہائے فرائض کے لئے ضرورت کا گم ہو جائے گا۔

اس خریف میں خرف کس قسم کا اور کس درجہ کا۔ اس کی بہت دو تیس کی جی ہیں ایک یہ کہ صرف نفسی و عقلی ہو اور دوسری
یہ کہ عقلی یعنی حق نائب کی یہ عہد ہو۔ پہلی بات ضرورت و اضطرار کے پیش نظر ہے اور دوسری ممانعت کے پیش نظر کہ جس میں فی الحال
موت کی طبیعت و حین کا سلسلہ نہیں ہو تا مگر ممکن غالباً ہے اسے اور تادمہ کے لئے یہ طرز ہو جائے کہ یہ طرف نہیں کی یہ عہد بھی
ہائے۔

ارد علی اور سہ ملی دنیہ طارہ خرافے سے نقل کیا گیا ہے۔

ہی طوطہ حقایق لم یقول السعوط ملک و العرب کسقطر لئلا ینزل علیہا قوم من طائفت و نق سے

عقود۔ (ظفر فی الضرورة و جعلی ص ۶۶)

ضرورت یہ ہے کہ کوئی اختیاج کے اس عرصہ میں پہنچ جائے کہ اب اگر منعوج بن کر استعمال نہ کرے تو خود مر جائے یا موت کے
قریب پہنچ جائے جیسے کہ کسی کوئی کو اپنے حال کی وجہ سے کھائے یا لباس کی ایسی ضرورت ہو کہ اگر مزہ بکھ وقت بھر کا ہے یا طارہ ہے تو
یا تو مر جائے یا اس کا کوئی قصہ دین کا ضرر ضائع ہو جائے۔ اور اسے ان کے یہاں وہ تخیل ہے کہ امام شافعی کے کام میں آتی
ہے۔ (ظفر فی الضرورة، زمیلی ص ۶۶، دہ طلی النبی ص ۳۰۶) کہ اگر وہ ایسا حال میں پڑ جائے کہ وہ اپنے سے قرب کے اتفاق کے ساتھ قضاء
خیر سے بھی ضرورت کی خریف نقل کی گئی ہے چنانچہ عروسی صاحب غلام سے یہ اتفاق نقل کیے ہیں۔ ہی طوطہ حقایق ص ۶۶
السعوط ملک و العرب و حقایق ضروریہ۔ (موسوی مع الامم ص ۲۷۶) یہ بات بھی یہ ضرورت گوری ہیں ان کے سرائق
ہے۔

ضرورت و حاجت کے استعمال و اطلاق میں توسع

ضرورت کی خریف کا یہ معنی یا توسع ضرورت و حاجت کے احکام میں ایک یہ عہد انتقال کا نتیجہ ہے جس کا بچے کو کرنا چاہیے ہے
اور اسی وجہ سے کہ اہل حق ضرورت و حاجت اور اضطرار و اختیاج اور ضرورت کے اتفاق ایک اور سرے کی جگہ استعمال کرنے
ہیں اسی طرح قضاء کے یہاں بھی یہ توسع عام ہے۔ ماضی میں بھی اور ماضی و حال کے ادب اللہ میں بھی۔ طارہ اور طارہ و بک
کے لغوی کے لغو میں یہ لغوی آپ کو اس حین کے جس کہ ضرورت کی وجہ سے حق بن کر امانت ہے۔ تو صورت حال کی
حقیقت سے اگر آپ کو ممانعت ہے یا آپ تحقیق کریں تو معلوم ہو گا کہ ان کی واقعی صورت و حال اسلامی ضرورت و اضطرار کی نہیں بلکہ
لغوی حقیقت اور ممانعت کی ہے۔

مبطل ہو۔ اہل حق کے توسع کی بہت لمبائی ہے جس کی مدد سے حق ضرورت کے استعمال کے لئے ممانعت کا کسی خاص دھمکن

دوسری اجازت یہ کہ جو اجازت و گھانٹیں "اعطیاء و ضرورت" کے خاص مفہوم کی بجائے ہرگز نہیں ہے بلکہ اسی مفہوم کی بجائے ہے جس کا صاحب الایمان نے "فصل فی استیذان و ضرورت" کے عنوان سے بیان اور ذکر کیا ہے بلکہ سودی قرض لینے کے متعلق ہے جس کے ایک کے اندر ہے دیکھیں میں تمکا پاسکا ہے کہ یہ بطور کچھ رہے اس لئے کہ قرض لینے کی اجازت تو اس کو دی جاتی ہے کہ جس کے لئے اچانک کام چلانے کی کوئی دوسری صورت نہ ملے۔ اور اس میں بھی بلا مبالغہ کاغذی کچھ بچوں کی وجہ سے اجازت دینے والی جاتی ہے تو اس کو بھی اس صورت سے کم درجہ میں رکھا جائے گا جب کہ کوئی کو سالی کاظم کرنے کے لئے کسی دوسرے درجہ سے رقم نہ لی رہی

۴

اور چنگ میں ہے۔ لیکن جس طرح کے چلی نظروں آ رہے ہیں کہتا ہوں کہ اس کو اگر بری صورت نہ ہونے کے درجہ میں نہیں رکھا جاسکتا اس لئے کہ چنگ و گھر میں رکھا جائے والا سرمایہ کار و بار کا منافع و دراصل کار و باری اور یہ سے ایک نہ آئے اور اسی سرمایہ کے خیرات کی صورت میں عموماً اصل کار و بار چھوڑ دیتا ہے اور آدمی کار و بچہ کی جیسے کہ سرمایہ کے خیرات کی صورت چنگ تک سرمایہ لے جائے اور چنگ سے ہونے کے درمیان بھی چلی آجاتی ہے کہ اب عام ہے "اور سودی قرض لینے کی اجازت اس کو دی جاتی ہے کہ اس کے لئے ہے کہ جس کے پاس سالی کی کوئی ستمل صورت درجہ میں ہے اور وہ اس رقم کو اس کے لئے دے گا چاہتا ہے۔

اور چنگ میں بیخ رقم لینے والے سوا چنگ سے لگانا چاہتا ہے اور صرف میں لگتا جس بیخ کے چلی نظروں آ رہے اور وہ کہ اس کو ہمارے ملک اور خارجی ضرورت میں استعمال کیا جائے گا اگر ہم اس کو۔ تاہم کے۔ اگر اس سلسلہ میں کوئی دیکھ و انسانی حق میں ضرور بھی ہوں تو اس وقت ہر صورت حال ہمارے سامنے ہے اس میں اس کی بہت روایت کی جا چکی ہے کہ ہر فقہاء بحث سے سالی میں واقعی و ان کی کی بہت کم کرتے ہیں لیکن

فصل فی استیذان و ضرورت

جس کا مطلب ہے کہ یہ جلی و اخوات ہیں جن کی استیذان میں ایبت میں ہے اپنے کسی یا انہما اور۔ مگر تاج کوئی نعمت میں نہ اور نہ کسی نے میں آ رہا ہے کہ میں چنگ نے سودی داخل رقم کو کسی اپنے کام میں استعمال کیا کہ ہم سلسلہ کے لئے سطر ہے۔ اس اور اچانک سرمایہ اصل ملے گی اور قرضی مصالح ضرورت میں ضرور لگائے ہیں۔

اور واضح ہے کہ چنگ کے اندر ہے دیکھئے و بیخ کرنے میں وسعت کی وجہ سے ہر سہ کے پچھنے کے کی اجازت اور اس کو بطور رسمی و قاضی اس میں استعمال کرنے کی اجازت کے بعد۔ چنگ اور کھاتے میں سہرا اصل رقم اور سودی رقم کے درمیان امتیاز اور دونوں کا ایک صاف اور امتیازی صاف۔ یہ سب کم سے کم نہ لگایا ہے اور نہ ناہار ہے۔

ہر حال اجازت ہے دیکھئے کہ یہ۔ یا قرض لینے کی یا یا نہ لی علی رقم کے کھاتے کی۔ سب سہ سے حقل ہے اور ہے دیکھئے کی اجازت جس کا مطلب کی قرض سے ایک اور کتاب حرام کی اجازت ہے اور میں سب اجازتوں کی بنیاد "اعطیاء و ضرورت" صرف میں بلکہ ایسا حال و امر ہے کہ "وام" "وامت" کے تحت آتا ہے "فصل فی استیذان و ضرورت" کے تحت اگر کسی گھانٹیں یہ کرنا ہے۔

الترجہ میں قواہ ضرورت پر محکم کرنے کے لئے کافی اہمیت دینے کی ہے۔

اور "حاجت عامہ" کے تحت وہ جہد میں ذکر، حفاظت کی لازم حکموں کو صاحب ذہن و خیرات کے ماضی، لاغیب کا سحر، کائنات کی کل مختلف ضروریات کے لئے قواہ میں ذکر کیا ہے "اسی طرح جنگ میں جوہر رکھنا اگرچہ ہیر ۱۲ ہے اس لئے کہ صحت پر ضرورت کی وجہ سے اس کا بھی بخل ہے اور انہوں نے سہی فرض والے مسئلہ کو بھی حاجت عامہ کے تحت ہی لکھ دیا ہے۔

اور "حاجت عامہ" کی حکموں میں مرد کے لئے دینی کپڑے کی رعیت اور اہل صورتوں میں سونے و چاندی کے استعمال اور کائے خطاب کے استعمال کو لکھا ہے بلکہ انہوں نے اس سلسلہ میں کچھ اصولی چیزیں بھی ذکر کی ہیں جیسے کہ حرم کے لئے کی وجہ سے بدل جانے والے احکام حاجت عامہ پر مبنی ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ حاجت عامہ ہوتی ہے جیسے کہ یہ حاجت عامہ پر مبنی احکام مشکل و دائمی ہوتے ہیں اور کسی شخص سرخ کے بھی عارض نہیں ہوتے (مطالعہ الطہارۃ، رد علی ص ۲۶۱ تا ۲۶۲)

موضوع کے بعض تشبیہ نے عام حاجت کے اظہار اور اس کے لئے رعیت کے تحرک کی مثبت کو اس الاطلاق میں ضم کیا ہے۔

الحاجت العامة تزيل سركه فسرورة الحائض (مطبعة المصروفة حبل صفحہ ۲۶۱)

حاجت عامہ ضرورت عامہ کی مؤثر اختیار کرتی ہے

نفسی حقیقت اور گاہ کے اپنی صورت کتاب "الشرع فی الامام" میں قواہ کے ایک دوسے آخر کے ساتھ اس قسم کے قواہ کا بھی ذکر کیا ہے اور حاجت کے عموم و خصوص کا۔ مگر انہوں نے حاجت عامہ کو بھی اپنی سنی عام قرار دیا ہے کہ وہ ایک طلاق کا خاص ضابطہ سے حلق ہوتی ہے اور انفرادی حاجت مراد نہیں ہے وہ حاجت رعیت ہوتی ہے بلکہ انفرادی حالات میں صرف ضرورت و اضطرار کی وجہ سے رعیت حاصل ہوتی ہے۔ (الشرع فی الامام ص ۲۶۲ تا ۲۶۳)

لکن صاحب مہذب کی ذکر کردہ اصطلاح سے اس کی تائید نہیں ہوتی "الہذا ہے کہ بات حاجت کے حلق اس کی اصل رعیت کے معنی اور اس کے پہلی تحریر ہے اور حاجت کا ضرورت کی رعیت اختیار کر لینا اور رعیت سے جس میں ہر اسی انداز کے احکام و ضوابط کو اختیار کیا جاتا ہے جو کہ ضرورت کے لئے ہیں جیسا کہ وہ رعیت صاحب نے تحصیل سے ذکر کیا ہے۔

اضطرار کی وجہ سے رعیت میں محرمات کہیں اور وضعیہ کے درمیان فرق :

اہل ائمہ سے یہ بات نقل کی گئی ہے کہ اضطرار کی وجہ سے رعیت حرم کے محرمات میں سے نہیں صرف محرمات وضعیہ میں ہے۔ محرمات کہیں میں نہیں۔ (الفاظ جلد ۲ ص ۲۶۱)

محرمات کہیں کا مطلب ہے وہ حرام احوال و معاملات جن کے درجہ ال کا ادارہ حاصل کیا جاتا ہے جیسے کہ ۱۳ و ۱۴ اور دیگر "اور محرمات وضعیہ سے مراد قرآن و غیرہ کی چیزیں مراد ہیں۔

جیسے کہ ایک قرآن حرام بینہ اور حرام جہد کی بنیاد پر ذکر کیا گیا ہے جو کہ حرام جہد کی بات صرف "ضرورت" میں ہوتی

فصلوں کے اندر چلے اور جانوروں کے چاروں طرف کے اسکان کو حالتِ اضطرابِ قطعی تسلیم کرنا کہیں تک درست ہے؟

وخت کے لئے امکان محسوس اور قیام کاغذ نہیں

مردود ہو جاؤ۔ اس کے قصہ میں بڑی وجہ سے رخصت ہو چکی ہے اس کا مکان محل اور؟ جو یہ ملایا کہ میں اب اس
 جہاں نے غم کو دیر سے محسوس کیا اور کہیں شراب کا سی ہے، نکاح کرنا چاہی کہ کسی کے لئے شہر چھوڑ دے ہاؤں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس
 قریب کی جگہ ہے۔

واقعت شرط ہے :

مگر اس رخصت کے لئے بخاری شہزادہ نصرت کی بے گناہی اور اس کی بے گناہی کو سبب دیا جائے تو، یہ رخصت بھی کہ نہ ہو باطل ہے، تو اس کی بے گناہی کو سبب دیا جائے تو، یہ رخصت بھی کہ نہ ہو باطل ہے۔

واقعیت کا مطالبہ :

اور دعا نصیحت کا یہ مطلب بھی ہے کہ وہ جو تو فراموش ہو جاتی ہیں ان کے لیے کہ یہ نصیحت اس فقرہ کے ذریعہ ہے کہ اے میرے
 اہل سرور میں اوی میرے مشعل ہو چکا ہے کہ ہرگز کہ ہر نصیحت کے لیے نصیحت کا اصل یا اذان۔ چنانچہ فقرہ کا اصل
 دیا جاتا ہے۔ اہل میں ہے نصیحت اذ نصیحت کے سہیلے سے پہلے بھی نصیحت محمد علی ہو جاتی ہے نصیحت کے دیکھ کر ہے۔

[illegible]

اور اس لئے اس سلسلہ میں اور الوقوف واقعات و فحشوں کو توئی اختیار نہیں کیا کہ کثیرہ اوقاف چھڑیں ضرور اہمیت و محکمہ کے لئے
مرد خلافت و انور ایسہ ہیں کہ سبکی و افکار کا علم ہی نہ رہے صحت کا علم ہے ہر مرد کو سبکی ہی جسم کے حالات و امور کو درک کرنا
وہا جائے کہ اس طریقہ سے اندازہ و صورت جانی یعنی تھیں یا بعض آزاد کے ساتھ بچل 'ئے اور حادثہ و قانونی و مری جو اور
وہ سرے افراد کے حق میں اس کے اعتبار سے کہتا ہے کہ میں بھی شخصیت ہے جو اس واقعہ کے مطابق احتیاج و مصلحت کے احکام
نہی و مری جو وافر دے لئے بھی حاضر رکھے ہوئے تھے۔

نماز کا امکان رتو، ہم اور اس کے خطرہ کی واقعیت :

اس دہرے کے قصہ میں عیسیٰ کے عرض کرنے کا سہرا ہے کہ خدا کو، اہل خدا مکان جو کہ دم و دم کے درجہ میں؟ کا اور
 دوسری نصیحت کے لئے کافی نہیں ہے۔ مگر یہ کہ اس کا امکان اس قسم کی نصیحت و نگاہوں کی انہی وجوہات کی کمی کو اس کے بعد بھی
 اس کو صرف امکان نہیں کا روپ دے کر اور غیر متبرہ نہیں قرار دی گئے۔ بلکہ دوسری جگہوں میں اور دوسرے اقوال کے لئے مسلسل چلی
 آئے عوارض کو بتایا کہ نصیحت میں جو عوارض ہیں، خود نصیحت کے دھڑلے و قہر نہ کے خلاف نہیں کہ بے ڈی۔
 پہلے، عیسیٰ کے عرض کیا جاتا ہے کہ خود رب و بطور، اور حاجت کا اظہار الیٰہی حلاوت اور الٰہی حاجت میں بھی ہے۔ اسی
 لئے خدا نے اس امور میں بھی نصیحت کو نہ کیا ہے اور وہ نصیحت کی اس نصیحت میں بھی جس کو چاہے و طرح کیا گیا ہے۔

اس کی واضح مثال۔۔۔ جیسا کہ پہلے لکھا تھا۔ یہی ہے مروجہ سواری و گاڑیوں میں غرض خالصتہ سہارے اور گناہ ہے جس کی اہمیت اس میں معروف نہیں کی گئی ہے کہ نہ تو یہی چیز، کی رات سے دروازہ ہولناک ہو گیا کہ اس کے چوسنے میں خطرہ ہے چوری اور لٹی کے واقعات کے ہر چیلر نے گاڑیوں میں کیڑے کی بجائے ان کے منہ میں کے متعلق نہیں ہوئے کہ ان کی جگہ کیا ہے۔

بھارت میں فسادات کا نظریہ راقیت رکھتا ہے :

بعد متنازعہ بن گیا کہ بعد متنازعہ --- جیسے ۱۰ سرے قتلوں میں اپنی پورے طلب جہیز نہ کسی نہ کر کے کے انکو بد چتر کا خون و اصول
میں طواغات اور ان کی وجہ سے ہونے والے قصاصات کا اسٹانٹ ملنے اور ان کی حیثیت میں وہی جاسکی بلکہ ایہ گناہ کیسے نہایت و
حقانی سے انھیں بد کرنا کہ اگر وہ یہ کہتا نہیں قرار دیا جاسکتا کہ بعد متنازعہ میں چھوٹے پورے طواغات کا سب اب اس حق کا بڑا
ہے کہ اگر تمہیں میں پوری دیکھنے کے واسطے میں ملتا جاتا ہے انہیں میں کا قری ضرور دیکھتا ہے اور جب وہ صورت حال ہے تو مجرم
غیر و طرف کے گواہ میں پوری دیکھنے کے خواہ کی حیثیت میں یہ دیکھتا ہو کہ اس میں کچھ جھوٹ کا فرق کیا جاسکتا ہے مگر اس کو
ایک شخص اور ان کی اور ان کی قسم میں کھائی و طواغات کی حیثیت میں نہیں دیکھا جاسکتا۔

[illegible]

اگر وہی تعداد میں خوش آئے دے وہی کہے۔۔۔ جو کہ جس کی جگہ پر تھے ہیں اور وہی ہیں ان کے خوف و غلو
کے خیال و دل کو اس مکان کی ہے اور دیکھا کہ کہہ رہی ہے اور جس طرح کہ کوئی خاص نہیں دیتی کوئی نہیں آتا۔

اس قسم کے واقعے بروہہ کے لیے غریبوں کی ایک دھڑے والے خدا سے متعلق ہیں۔ ایسے لوگ بھی نہیں گئے جو کہ
 فاضل چودھری کے دور میں ان کی اصل طبیعت میں غیر اچھے تھے بلکہ قریب بھی نہیں تھے اور اپنے قریب میں بھی گئے کہ جن کو
 عرصہ تک کیا خود کو اور اپنے حال کا کوئی خیال نہ تھا۔ خود کو تو ان کا گھر اور دھڑا ان سب کا گھر تھا۔ ہم نے اس کو صرف اپنے
 لیے دیکھا۔ خود اس کے تھکنے تک نہیں دیکھی کہ اس کا خود بھی گھر ہے۔ بلکہ اور لوگ کو تھکانے کے لیے بھی لے کر جاتے۔

گزشتہ تخصیصات اور اسلاک نقد اکیڈمی کی تجویز بہت اجازت الشور لیں :

[illegible]

حضرت جنت ہے کہ مکرشہ سلطنت میں اور وفات اور اللہ کی توفیق جیسا کہ ان کو سامنے رکھ کر تیرہ چوکو دیکھا ہائے جو چڑھے
 بہار، مشرق، حیدر آباد کے لئے اس واسطے راج گئے تھے حالات تیرہ کو تیرہ کیلئے کے چڑھے ہاتھ میں سوار ہیں ان کی روشنی راجانی تو
 لیل کر کے واسطی اور تیرہ کی تیرہ کرنے والوں کے لڑائی میں اڑتو یہ خلا جسمی دور جو سامنے کی کہ انہوں نے ہمارے ساتھ ساتھ لیا ہے
 مانی ہے چڑھے چڑھے لہذا اور فرائض میں بہت چکا ہے اس کا بھی خیال کر لیا جائے کہ ہر طبعی اختلاف اور انہی سے بھی اور کسی مسئلہ
 میں کیا ہو سکتا ہے۔

انٹرنیشنل کی تجویز کا متن :

[illegible]

مردت کے جانے "حاجہ" کے مرتبہ میں بھی اس کی اجازت ہو جاتی ہے اور سب مواقع وصفت کے ساتھ بھی جلی ہے اور جلی ہے۔

مرد اسی وجہ سے عورت، اضطراب کا پھیلنا یا عورتی نہیں ہے بلکہ حرج ہو بھی سکتا ہے، یہاں تک کہ موسم ہو کافی نہیں "اور حرج ہونے کے قرائن عورتوں میں بھی مل سکتے ہیں۔

۵۔ "عورت و حاجت" جسے عورتوں میں جلی ہے، وہی بھی ہو سکتی ہیں۔

۱۔ لڑائی کے پہلے میں انہوں نے ان کی اجازت، اضطراب کے ساتھ، موسم، جلی نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے موسم ہو کہ اہل عورت اور عورتوں کے بیان میں ہے، یعنی "عورت و اضطراب" موسم حاجت ہو، یعنی اسی موسم میں جس موسم میں صاحبہ اور عورتوں نے "حاجت" کو رکھا ہے، وہی عورت کی اجازت کے ساتھ ہے۔

۲۔ اس پہلے، عورتوں میں دو قسم کے عورتوں کے حالات کے اس وقت سے لطف ہونے کی وجہ سے ہے جب کہ اہل عورتوں میں عورتوں نے اس پہلے پہلے تھا، لہذا ان کے آزادی سے پہلے ہوتے رہے مگر "عظم لہذا ان" اور "عظم لہذا ان" عورتوں میں عورتوں سے پہلے نہیں ہے، اور عورتوں کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

۳۔ جب کہ عورتوں کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

۴۔ "اجازت ہے" اور "کچھ نہیں" ہے، عورتوں کے حالات کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

۵۔ عورتوں کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

۶۔ اگر عورتوں کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

آخری بات

۱۔ عورتوں کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

۲۔ عورتوں کے بارے میں ہے کہ انہوں نے اپنے ساتھ میں کہ نہ کہ کمالی حاصل کر رہے ہیں۔

موتی دانہ ری سے اس کے مقابلے میں رحمت و کھلم کی ہر سے جادہ ایک دن یافت ہے۔ یہ قاری نے اس و اہم سب کو
 دیکھا ہے۔

۶۔ اس واقعہ مطلب کی لیں۔ تم اراکھراٹھ سمجھیں سے روایت۔ اس انشور میں کے بعد یہ بھی صورت پائی اسے اس میں نے
 دان سب رفر انشور میں کرانے اس سے کہنے پر درست ہوئی بلکہ اس میں نہیں ہے اس کی حراست جیسا کہ حق میں
 سمجھ رہے ہیں توجہ میں اس کا ذکر آئے سے یہ کیا۔

اور وہ چ کہ صرف سعادت کی صورت میں جاں دہن کے قصاں سے بعد یہ کہنے اور جو حق کاوں و عاٹ میں تاجا چلے اس
 کے مطابق ہے وادان تو انشور میں اسے اس سے نے چاروں دست ہو گا و بقیہ صورتی میں حل الی بلج کرادہ رقم کے ہند لکھا
 اور اسٹیاں لکھا مار ہو گا و اس میں اور انشور میں صورت میں اس سے کہنے کی سمت نہمت کی عالی در میرزا اس کی دی وہ
 سے اس کی طرف سے اس پر طوں سے۔۔۔ وقتہ معلیٰ احب۔

[illegible]

دعویٰ میں مشنڈہ ہونے کی تفسیر کرتے ہوئے حقیقت یہ ہے کہ وہی لڑائے ہیں !

[illegible]

انہ خلیفہ قدوسی کا قصہ دیکھتے وقت نہیں بچا، لہذا یہ قبول کرتے ہوئے خود اپنے لئے اس میں راحت و تسکین کی امید ہے۔ یہ کہ اس پر بھی فریضہ مانگو کیا اس میں بعض اصلاح کی صورت میں راحت و تسکین کی "امانت" میں عاود نکلتا، اس کی اس نے حق میں ۱۱ رکعت کرنا اور خوف کی صورت میں ایک رکعت کرنا، یہ خبر دیکھ کر نے ان استطاعت نہ ہوئے تھے صحت، یہ شہادہ صحت عیدہ کہنے کی مجاز دہی اور مسند دار سے جس کچھ بیان پر اس کی کہانی نہ لائی صورت میں ایک سنی سے "تجزیہ" میں صحت کا وہاں ایک فریضہ اور "ما فراد" میں سنی سے کیا اس پر اس کی کہ مطلب میں درود نہ دے سکے، صحت، اس میں صوم و احتیاج کی قدر کر لیں اس میں سنی میں ۱۱ رکعت اور درود نہ دے سکے، یہ سنی یہ نہیں کو کھانا ہے۔

قیل عرب کے مذہبی میں ۱۱ رکعت نہ بھی ہر روز رکھتا ہے۔

ہے۔ اس لئے کوئی کسی دواؤں کا جو ادویہ مختلف عوارض کی دوا تھی کہ ضرر نہیں مہیا نہ تھی کہ ان میں سر کے عوارض کی دوا سے بچاؤ ملتا ہے۔

وضع ضرر اسٹی شریعت کا مفصل اصول ہے کتاب و سنت میں جگہ جگہ اس کا ذکر آتا ہے۔ مثلاً اسلامی کے ہے تیار نظام کی بنیاد اراہ ضرر کا اصول ہے۔ قواعد تنبیہ کی کتابوں میں ضرر و ضرر سے وابت تلف قواعد و ضوابط کی تفسیر کی گئی ہے۔ اسلامی شریعت نے جس ضرر کا رویہ کرنا چاہا ہے اسی کی سب سے آخری اور عجیب قسم اور اضرار ہے جس کا ذکر روایات و احادیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ انہیں احادیث سے تضاد کی اصطلاحی ضرریت کا تصور یہ ہے جس کا ذکر سے تفصیل کے لئے مصلحت میں آئے۔ اس سے اور اس میں احادیث کی روایت کی ذیل اس زبان اور لفظ کا یہ ہے۔ "ضرر و فتنہ و اضطراب" (ضرر بھی صدمات کو سمجھا کرتی ہیں)

احادیث اضرار میں جس صورت اور طریقہ سے اس کی مذکورہ تفسیر کے لئے مصلحت میں اصل واصل ہے :

هذا ضرر الذي يهلك المالك من ظلم فاسد في حقيقته لا يضر الا بعد له شره في الضرر يورث من ظلم
بحكم الاصله و يكون مباحا لئلا لا يترك له حرج في تركه في الاثر (الحکم القرآن للرحمن جلد اول صفحہ ۸۴)
ماہر ایمان کہ وہ ضرر اور ظلم کے لئے اگر اس سے ظلم و آفت و فساد نہ ہو کہ سے ایسے خطرے کہ امن ان قربات کے ساتھ
اور نہ اس کے اس صورت میں انتہائی خوف و حسرت کا ختم نہ ہو نہ اس سے اور وہ اس کے ساتھ ساتھ چاہتی ہے اگر ان تمام قربات کو سمجھا
کہوتی ہے جب تک کہ اگر وہ اپنی رہے۔

امام ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اضرار اور ضرریت پر دو معنی دیتے ہیں :

لقد ذكر قد نطق الضرر في هذه الايات والى الاية في بعضها بوجود الضرر من غير ضرر ولا مضر هو قوله
لعل لكم ما حرم عليكم الا ما اضركم ثم قال فانظروا في هذه الايات بوجود الضرر في كل حال وحسن الضرر
لهذا... (الحکم القرآن للرحمن جلد اول صفحہ ۱۵۶)

انہ تعالیٰ نے ان آیات میں ضرریت کا ذکر کیا ہے اور بعض آیات میں کسی ضرر اور صحت کے غیر ضرریت دیتے ہوئے کہ جس کی وجہ
سے اضرار کا ذکر ہے وہ ثابت ہے کہ "ولعل لكم ما حرم عليكم الا ما اضركم" اس کا معنی یہ ہے کہ جہاں بھی ضرریت دہلی
ہو وہاں اضرار پائی جائے۔

و من الضرر هذا هو خوف الضرر على نفسه او بعض اعضاءه، تركه لاكن قد نطقوا به معيلا لعلكم ان
يصل في موضع لا بعد غير الصلة والى ان يكون غير ما يوجد ولكنه اكره على اكلها بوجوه يترك منه نكاحه و نكاح بعض
اعضائه وكذا السمين تركه فلا يملكها ولا يرضى من يملكه قد نطقوا على ضرر الاكره ولاه الا انك السمين في
ضرر الصلة ما يترك على نفسه من الضرر في ترك سكوته و تركه موجود في ضرر الاكره وسبب ان يكون حكمه
حكمه (الحکم القرآن للرحمن جلد اول صفحہ ۱۵۶)

اس جھ سے اذ رہتا اس کے لئے ضرور رساں نہیں ہوتا "فلا یراں فردا سر"۔ لیکن اس میں یہ قرار دیا ہے کہ اس کے قوی و درست رہیں "ساوا کات جھ کی وضاحت اس کی حد اذ کر کے سے ہوتی ہے۔

و ما لظلم ان الکلف من الظلم لہ لا مستطیع صفا و دھا حلیما من القلب فی العمل لکن ما لکن العبر علی فلک
فہم من الجوع کثرت صفا لہا تکلف صفا الطرب من الاستماع۔

بہمیں قسمت سے یہ بات معلوم ہے کہ کبھی کبھی کھا پھونڈنے سے ایسی کمزوری ہو جاتی ہے جس سے قوی ہوئی اللہ و رحمت و عمل میں
ماریجین جاسے "بھیں اس سے تک محک اگر بار بار داشت کی جاتی رہی تو ایسی حالت میں کہ وہ روزی ضرور پیدا ہو جائے گی "فلا اہم اس
سے تک اپنا تپ کے سخت نہیں ہو سکتے۔

و یحصل ما یجوع ما یلبا و یحالی فی نفس بالظلم ما لو ترکوا لظروا فی العمل لو فی لعل و العبرو علی ذکرہ
فی انواع الکلام صفا بہ ما یجوع سے لعل لعلہ لو صفا بعد من العبر و القلب فی لعل و العبر۔

(ماہیت کی شرح میں) ہم نے جس چیز کی علی یا ثابت کیا ہے اس کے مجموعہ سے یہ نکال دیا کہ لوگ ایسی جگہ سے
بہرہ لے میں ایسی حالت یا مشعل میں غرق ہوا کہ وہ گارڈ دریاں کام ہم سے جس ضرر کا ذکر کیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اسے ترک
کرنے میں ہمسائی کام ہوگئے گا ایسی کمزوری پیدا ہوئے گا غرض کہ وہ ساری سرگرمیوں میں پالنے میں ہائے۔

اشیاء ماہیت کی حد و ضابطہ کرنے والے امام الحرمین لکھتے ہیں:

الانوار یصلحها مندرج تحت القبط الطم و من صلیھا الصوم کما لیلۃ صلا اکیس فی نفس بالظلم و ما فی مدخل فی
فتاویٰ ہم صلا لیلۃ العبر لہا؟

تمام قدالی چیزیں مذکورہ ضابطہ بندی میں شامل ہیں، انہیں میں سے کوشش بھی ہیں "اگر یہ سوال کیا جائے کہ حرام میں دھماکے کی
صور میں لوگ روٹی پر "اس طرح کی کسی چیز کا تکیہ نہیں کر سکتے ہیں؟

الفتا میں لکھا ہے کہ انصاف لعلہ مدخل علیہ معرک الکلام فی فلک لکما انصاف العبر و مولد و لا شک فی لفظ
فی عن الصوم ضرر انصاف ضرر فی القہاک فی النفس و حل القوی تم لکما نہیں فلک لکما انصاف فی نفس لکما انصاف فی نفس مع
لرضی اللہ عنہ فی ان صلیھا صرح۔

مادہ اربعہ یہ ہے کہ ہم نے اوپر وضاحت سے ہو چکی تھی "انہیں میں سے عرصہ عرصہ کہہنا اس کے لئے ذمہ بحث بات
کھانا آمین ہے "ہم نے ضرر پہنچے اور غرض ضرر کو بیا دھا ہے اور تمام لوگوں کے گوشت خوردی پھر دینے میں "اخر سے" اس سے
لوگ بہرہ دہ ہائیں کے "و تمہیں پتہ نہ پائی گی" یہ بات ظاہر ہے کہ ہر اس طرح کی جو چیزیں لوگ استعمال کرتے ہیں ان میں کسی
چیز کی نفس نہیں کی جا سکتی۔ یہ فرض کرنے کے بعد کہ سب چیزیں حرام ہیں۔

و لما لا یلہ و الظلم فی نفس لعلہ انصاف مع نفس لعلہ انصاف ضرر ضرر لعلہ صلی اللہ عنہ فی فلک۔

دسم نے ساک سے چمکا : کاتمہ سراج دیکھئے ہر اس نے جواب دیا : آپ نے خزانہ سراج بھی چھوڑ کر اسی دروازہ سے نکلتے ہو۔ اسی لئے خزانہ نے شہادت کے لئے بھی شاہد ضروری قرار دیا ہے اور دوسرے سے نئی مثالی بات پر شہادت سے منع کیا ہے۔ لیکن خزانہ اجمل نے وقت بیکار نہ رہا اور جس نئی ہولی بات پر شہادت (شہادت بالیقین) کا اقرار کیا ہے کہ اگر ان شہادت میں شہادت کے لئے شاہد کی شہادت کے لئے علی اور حنف سے لوگوں کے حوالے تالیف ہوئے کا قلمرو ہے۔ اس مسئلہ کی تسکین کے لئے شاہد ہر چاہے بڑا ہی اعلیٰ استعمال ہے

چند تفریحات:

کسی مسئلہ میں عمومی حاکمیت کی صورت چاہئے اس کے لئے احکام فرہیت میں اس کا اظہار نہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا نام نہ لیا جائے۔ اس کا ایک اور وجہ عمل میں جتنا ہو سکتا ہے اور رفع رتبہ اسطیٰ فرہیت کا نقلی اصول ہے۔ یہ کلاحت آیات اور احادیث سے ثابت ہے۔ لہذا اگر رفع رتبہ کا اقسام میں رفع رتبہ سے مراد نسبت سے اقسام میں رفع رتبہ میں اس کی وجہ سے بعض آدمیوں کو نہ ملے اور بعض حضرات کو اس کی وجہ سے رفع رتبہ میں کسی کو نہ ملے۔ لہذا رفع رتبہ میں اس کی وجہ سے بعض آدمیوں کو نہ ملے اور بعض حضرات کو اس کی وجہ سے رفع رتبہ میں کسی کو نہ ملے۔ لہذا رفع رتبہ میں اس کی وجہ سے بعض آدمیوں کو نہ ملے اور بعض حضرات کو اس کی وجہ سے رفع رتبہ میں کسی کو نہ ملے۔

اہم سرکاری احکامات کی عملدرستی ہے:

كذلك، عندما لا يتم قبول: الاستعانة بترك المجلس، والأخذ بما هو اوراق المجلس، و قبل الاستعانة طلب المصروف في الاحكام
لما يتصل به المجلس والماء و قبل: الاخذ بالصدق والعدل والعدل

و حاصل هذه المبادات له بركة المير المير و هو اصيل في القدر (العبود الميرحبي ج ١ ص ١٢٥)

ہمارے شیخ فرماتے ہیں کہ احسانِ خاص کو ترک کر کے اس حق کو اختیار کرنا ہے جو لوگوں کے لئے زیادہ مصلحتیہ احسان کی طرف۔ اس طرح کسی کی بھی ہے، جسے مساکین میں عام اور خاص سب جگہوں پر ان کے احکام میں مصلحت کافی کرنا احسان کی ایک طرف پر بھی ہے کہ کھانہ کی کو اختیار کرنا، آرام کو کافی کرنا، ایک طرف، سب مصلحت کو چھوڑ کر اس حق میں راحت و اسے کافی کرنا۔

میں مہاروں کا حاصل یہ ہے کہ احسانِ آسانی کے لئے حق کو ترک کرنا ہے، جو لوگوں کی ایک اصل ہے۔

امام ابن قیمؒ اپنے دور میں رائج ایک خاص صورتِ محاطہ کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں:

و ما نسي المنهج فيه من فروع هذه القضية و من مسائل مع الفهم ليد و صلاحه ما قد عمت به البحار في كثير من
 بلاد الاحكام و اكثرها لاجلها تسبق و فلذلك ان الارض تكون مقسمة على غرضي و فرضي تعليم الفروع و ربما اختلفت مع ذلك على
 مسائل في بعض جهتها ان يوليها ان يوليها و يوليها و يوليها مع ذلك لهما ان كان فيها فرضي و غرضي و ما اختلفت القضية فيه
 على ثلاثة اقسام (فانها في الموضع و في الموضع)

کی گئی ہے۔

خلاصہ بحث:

دور حاضر میں "ضرورت" کے اضطرار کے شرط سے قریب پہنچنے والی "انجلی حیات" کا اندازہ صحیح ہو چکا ہے۔ خاص کے برعکاس دور حاضر میں کس شخصیت کی زندگی کے ہر پہلو میں ہی وہ حالت لاری ہیں، ہر شعبہ زندگی کے بارے میں قانون جاری اور منسوب جاری کرتی ہیں۔ مگر حیات کا عام طرز و رویہ اور ظاہر اسلام ہے، مسلم ملک میں بھی تمام اللہ اور اسلام کے حق میں قانون کے ہاتھوں میں ہے اور اگر انسانی سے کسی مسلم ملک میں اسلام پسند برسرِ اقتدار ہیں تو وہ بھی حاکم قانون کے دہانے سے جبراً ملتی مخلوط قانون سازی اور منسوب سازی پر مجبور ہیں۔ اس لحاظ سے ہر پہلو اس زندگی میں امت سے انجلی حیاتوں کو اندازہ ہے ایسی ہیں طراز ایسی کیا جاسکتا ہے کہ ان سب کو بغیر ستر قرار دینے سے مسلم تاریخ انسانی عقل اور حقیقت کی جس جگہ ہو گا مسلمانوں کو زندگی کے بعد سے سچے انوں سے دست کش ہو چکا ہے گا، مصنفہ حضرت علامہ احمد کے ہمت سے بعض سرائے طبع ہو گئے۔

دوسری طرف آنکھ نہ کر کے تمام "انجلی حیات" کو جو ان کی ملکہ بھی نہیں دی یا حق کی کہ تمام حاکم ایسی ایک وجہ کی نہیں ہیں، ان کا دائرہ اور دائرہ تکمیل ایک دوسرے سے قطع ہے اس لئے انجلی حیاتوں کا شرعی حکم نہیں کرنے سے پتہ ان میں سے ہر ایک کا اکتالی گراما ملکہ ضروری ہے اس لحاظ میں بعض اہل باہرین قانون سے دہلی ہوئی "انجلی حیات" میں کس شعبہ زندگی سے حقیق ہے "اس سے وابستہ اور اس پر مبنی نظر رکھنے والے افراد سے دہلی ہو گئی۔

اس طرح کی انجلی حیاتوں کے مسائل میں سب ضرورت ماہرین قانون، ماہرین طبیعت، انجلی حیات کا جائزہ لینے والے اداروں اور تنظیموں سے دہلیا جائے کر کے لئے ضروری ہو گا کہ کون سی انجلی حیات میں ضرورت کی ہے "اس حیات کا دائرہ کیا ہے" اور کس قدر مگر ہے" سے نظر انداز کر کے میں لاری طرز و مصنفی میں کیا اثرات و نتائج مرتب ہوں گے "ان کا کوئی جائزہ اور ہے لہذا حقیقی ضرورت ہے ڈھکی۔

دورِ غور انجلی حیات کے بارے میں ماہرین نے درجہ چوبی سطوات و احکامات نے اہد مقاصد حریت اور اعظم حریت پر فکر رکھنے والے اصحاب ہیئت طاہرہ، علماء، فرائیم شدہ سطوات اور حاکموں کی روشنی میں اس بات کا حیلہ فراہم کیے کہ کون سی انجلی حیات مصنفہ ہر گجری "انگریزیت" کے اس دور کو پہنچی ہوگی۔ کہ اس سے کوئی کار، مشین ہو گا قانونیات اور اس سے اس کے نتیجے میں جسے حیات کا غیر صوابی حقیقہ حرج و مرج ہو گا "انہ" سوہو، حیات میں جاری شدہ وی حاسہ اور اس کی انجلی حیات سے ان دور کو نہیں پہنچی ہے "اس کا جائزہ قابل آسانی سے فراہم ہے "انہ" اسے نہ کرنے میں رہا، حق میں ہوئی "اور کون سی انجلی حیاتوں کو یہ دور حیات کا دور ہے "انہ" ہے "اور اصل نکالنا حیاتوں کے ہیں "انہ" ان کا اقتدار سبکی جاسا ہے "انہ" حیاتوں میں اس وقت کے اہل دہلی اور دست کرنا ہے کہ اس طرح سے مسائل میں جبراً نہ ہے۔ یہ نوعی حاکم اور انوں کے اس، حیات کی حقیقی واقعیت ضروری ہے۔

جس نظر نگاہ کے دیکھتے اور "کراہی" کسی جہ کے لیے رعبہ کی اجازت و شریعت کو باور رکھنا دیکھتے۔ مگر یہ کے دیکھتے اور اہل ہارہ کی شریعت اگرچہ مسلم ہے، لیکن اس کا مسلم ہونا محال ہے۔ یعنی میں کہہ سکتے ہیں "چنانچہ صاحب مدنی نے اہل ہارہ کی شریعت کی اصل دلیل کی دی ہے (و القیاس بھی حوالہ) - (الا حودۃ لعلۃ القیاس) - (مطبوعہ مصر ۱۳۰۷ھ)۔

۱۱۔ طحاوی صاحب میں ہے کہ "حدادی الحرام" کا مسئلہ اور اہل اہل کے درمیان بھی اصول فقہ میں ہے کہ اصل (مخالفہ) اور اصل (مستحبہ) ہر اذان کے قائل ہیں اس لئے حدادی کے اب میں اگر بری کا اصل ۲ بات سے شرعاً نہ تو چھ ان قسم کی بات نہیں لیکن دوسرے اب میں اس سے بری پر اضافہ لال کرادست نہ ہو گا۔

۱۲۔ اس کا اب میں اس کے ساتھ اور حدیث میں اصول لکھا ہے۔

۱۳۔ قائل ہوا ہے کہ اس میں حوالہ کے بیشتر اب کی کچھ لال جالی سے پھر نہ جانے کیا اسے اصل کا لبرز لکھا۔ و اگر تم نے اپنے حدیث کی جہادی صولی ہمارے کہ قرار دے (میں کہ اب لبرز)۔ ۱۴۔ کے تحت گوراء۔

۱۵۔ اس کا اب میں اب (۳۳-۳۴) کے تحت گورچا ہے کہ "حالت" کہ "ضرورت" کا درجہ "شرعی حاجت" میں ہی دیا جا سکتا ہے کہ جس حاجت کے بارے میں۔۔۔ لیکن اب کوئی "شرعی حاجت" "ضرورت" کا درجہ حاصل کر سکتی ہے تو وہ جس طرح بھی "حالت" "ضرورت" "ضروری" حالے کی "حالت" مسلم ہے "ام الحرج" میں ہی کی حسب اہل ہمارے کہ القیاس فی حق ائمتہ القیاسی کلام منزل منزل الضرورة فی حق قواعد القیاسی حوالہ القواعد الفکرية جلد ۱۰۹ قد ذکر فی حق ائمتہ القیاسی طبع القیاس

بہا و حاجت عام افراد کی "حالت" کسی فرد خاص کے لئے "ضرورت" کے درجہ میں آتی ہے۔

۱۶۔ اسی طرح قواعد اثر میں کی عبارت القیاس فی حق ائمتہ القیاسی حوالہ القواعد الفکرية جلد ۱۰۹ (۱۱۸) کا مطلب بھی یہی معلوم ہو گا ہے۔



ضرورت سے متعلق جواب

از۔۔ جناب مولانا مفتی نظام الدین صاحب

سید رشید الدار اعظم دہلوی

اس چھاروں ۱۲ پانی کے حالات میں کے قصہ اللہ، رسالت و راج ہیں ان سب کا ایک ایک باب لکھنے سے پہلے ایک ماہر لکھ دیا ہے اس سے ان تمام رسالت کے باب آسانی آئے گی لیکن اگر کسی بزرگوار کو ایسی باتوں کا علم بھی آجائے کل "نہ گ" ان سب امور کی اصل یہ قسم ہیں "خط لا ضرر ولا ضرر فی الاصلاح" "ضرر دانی" "ضرر لا یدفع بضرر الاصل" وغیرہ کتب مخصوص والاصول" اسی قسم سے ضرر و نفع الخطوط بھی ماخوذ ہے اور ضرر و نفع کے تحت سے در ہے جس "خط (۱) الفرج (۲) المسئلة المسئلة (۳) الاحتیاج المسئلة (۴) الخطوط الفرائض (۵) الخطوط المنسلی (۶) انکوائس (۷) انکوائس علی (۸) المسئلة سے جس میں ضرر و نفع کے اعتبار و التمام ہیں اور ضرر و نفع ان سب پر بھی لکھ دے ہیں ان سب میں ضرر و نفع الخطوط کا آخر جاری ہے نہ آتے۔

ان میں سے پہلا خط "اعترافِ نفع" ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ وہ ضروری اور مشروع پہنچا دے اور اس میں کوئی نفع ظاہر
 سے گھڑا نہیں جاتا تو صاحبِ صراحت (۱) چاہی ہو کہ اگر کوئی نفع ظاہر ہو جائے۔ تو وہ صاحبِ نفع سے نصیب نہایت ہے۔
 خط (۲) "مصلحة خلیفہ فقیر فقہم" ہے کہ کوئی "فاسد" نہ آئے اور شرعاً صحیح ہو۔ بقا اعمال فی ہمالی
 ضرورت میں سے باقی کا مکان رہا ہے اور ان کی تعلیم میں مشقت شدید ہو گئی ہے۔ اس لیے اس خط میں خلیفہ فقیر کا حکم دیا
 گیا کہ ان کو شاد رکھے۔

[illegible]

ساتھ (۲) اصطلاحات لائی گئی ہیں۔ ایک مجلس ہفتہ میں ۵۔۷ اور ہفتہ میں ۱۰ روزی فرض ہے۔ سینہ گاد میں کے ساتھ ساتھ لکھنے پر مجبہ ۱۰ روز یا ۱۲ روز کے لئے ۱۱ اور ۱۲ روز ساقی لکھیں۔ جو ان اصطلاحات کو دیکھ کر اس کو ۱۰ یا ۱۲ سال تک نہ لکھ کر ۱۱ یا ۱۲ سال لکھیں۔ خدا انھیں نصیب سے معاف کرے۔ کہ ان کے لئے یہ ہے کہ وہ ان کو نہ لکھ کر کوئی ۱۰ یا ۱۲ سال کا قلمی کارنامہ کر لیں۔

جائے گا اس عمارت کو پھر زوروں کا تختہ لٹا دے اس کو اس اضطرار اضطراری کے تحت حکومت برقی رکھنے کی ضرورت ثابت ہوئی ہے۔
 اب اس قسم کے لئے لازم رہے گا کہ اپنے حلقہ کو جس کا وہ پارک و فصل کے ساتھ اپنے سفر کے زیادہ بھی کرے وہ ہے کہ
 صحت پاک فصلتک صحتک کو کھانا اور صحت پاک کھانا نکھوواوہی صحتک کو کھانا کے ساتھ اپنی آوازوں اور
 قلموں پر ہوا دانت ہوگی ہوا دانت اور خالی سے انتظار کرنا ہے تو جین صاحب سے کہ جلد اس پر چل سے بات حاصل ہو جائے گی
 اور اس اضطرار اضطراری کی سب سے جاری میں سو ہو دیں۔ مثلاً ایک شخص کوئی جائز کام کر رہا ہے کہ کوئی کام تاکہ نہ رکھتے کام نہ
 کرنا اور بغیر وقت و بے پناہ حضور حاصل میں ہو، لہذا اور رکھتے دے کر کام پورا کرنا یہ بھی اضطرار اضطراری کی ایک مثال
 ہو سکتی ہے اور مثلاً ایک شخص کسی اجزا اوراد میں کام ہے اور اس اجزا اوراد میں یہ قانون بن گیا ہے کہ کھانے کا وقت کے لئے
 ایک انڈولس لازم ہے اور اس شخص کے لئے اس عمارت کے کھانہ کوئی اور عمارت یہ سال میں سے ذمہ شراکتہ و اجازت کھانہ
 ہا کے ساتھ یہ ملازمہ برقی رکھنے میں حلقہ اضطرار اضطراری ہمارے گا اور اس طرح کی اور ہے ہمارے حلقہ اضطرار اضطراری کی کل کل

۱۶۶

پانچواں قسمی صحت اضطرار اجتماعی ہے اس کا مسلم یہ ہے کہ صحت کی مدد و اپوری قوم کی قوم اضطراری ہوگی ہے۔
 مثلاً اس وقت حکومت کا قانون ہے کہ کوئی شخص جس اس "ا" اور میرا کہ بھی نہیں چاہتا ہے جب کہ اس کا پیر نہ کرے اس حق
 کہ اپنی مالی مدداری کے لئے بھی بغیر ہر کے استعمال نہیں کر سکتا بلکہ اس وقت کوئی مشہور عمارت بھی اس کے احکام و دکان و عمارت کے
 پر نہ ہو سکتی ہے۔ مثلاً اسی طرح حکومت کی کوئی حد۔ حکومت ہی کوئی عمارت کے طور پر کوئی نہ چلے ہیں اور۔ حاصل
 کر سکتے ہیں بلکہ اب وقت سے ہر سرکاری ادارے میں کاغذ اخبار کی کھانہ ہمارے ہیں کہ بغیر اس سے ان کے ہیں۔ تو
 حکومت چاہتے ہیں اور۔ برقی رکھنے میں اسی طرح پھر بھی عمارتوں اور عمارتوں کے لئے بھی ہیں۔ میں قاب و عمارت ہونا
 رہا ہے کہ اس میں بھی ان کا کٹ پر ۱۹ کتاب ۱۰۰۰ ہوا ہے۔

نہایت و طاقت کے میدان سے نکل کر انسانی لئے میدان میں پہنچے تو یہاں بھی سمجھنا عمارت سے معنی کاغذ کے لئے
 عمارت و عمارت کی ہیں اس میں سے بہتر اس میں بھی طاقت سے وادامت ہے۔ اس طاقت کے کسی عمارت
 صحت سے ہوتا ہے اس سے برقی ہے اس میں بھی آواز بہتر کام ہمارے ہر کام عمارت وادامت ہر عمارت ہوتا ہے اس کا
 اور کتاب کے کھانا و عمارت کے کھانا ہوتا ہے اور وہ شخص اس میں حلقہ کھانا وادامت ہر کام ہمارے ہر کام عمارت وادامت ہر کام
 درست۔ شخص قلمی کام اور سوجھتی ہیں جس سے سوجھیں عمارت اور عمارت کے اور کتاب میں کھانا۔ عمارت وادامت ہر کام ہمارے
 عمارت کے نہیں اس وقت پیش نہ صرف مسلم قوم ہے اور اس ضمن شری ہے۔ لا طاقت وادامت ہر کام ہمارے ہر کام عمارت وادامت ہر کام
 ضمن میں عمارت کے کہ اس کا کھانا کھانا بھی عمارت کے کھانا ہوتا ہے اور اس اضطرار کا چوری قوم سوجھنے کے عمارت سے بھی کام
 ہوتا ہے اس کے ان عمارت وادامت کا شری عمارت وادامت ہر کام ہمارے ہر کام عمارت وادامت ہر کام ہمارے ہر کام عمارت وادامت ہر کام

ضرورت

سوانحہ کے جوہرات

از۔۔۔ جناب مولانا عسکریؒ رحمہ صاحب

نعت میں "ضرورت" کے معنی اس طرح دیئے گئے ہیں :

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ ضَرُورَةٌ وَ لَوْ لَمْ يَكُنْ حَاجَةً لِّلْمَصْرُوفِ لَمْ يَكُنْ حَاجَةً (جلد ۲ صفحہ ۷۴)

ظاہر ہے کہ اگر ضرورت نہ ہوتی تو کسی حاجت نہ ہوتی۔

انسان و غریب میں ہے :

الغنى : الضروء اسم لیسوا لا محذور، قلون حلتى الضرورة على كذا وكذا (الغنى العرب جلد ۲ صفحہ ۸۴)

پت لگے ہیں: ضرورت ہم ہے سب پر، ضرورت ہے سب پر، ضرورت ہے سب پر، ضرورت ہے سب پر۔

کام میں ہے :

والضروء المصداق الطوبى جلد ۲ صفحہ ۷۷)

ضرورت ہی حاجت ہے۔

طوبیٰ را اللہ ہی ہے :

والضروء یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

الضروء۔ والضحیٰ جلد ۲ صفحہ ۷۷) لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

حالات میں ان حالات میں لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔ لئلا یغرب یطلب علی لئلا یغرب۔

۶۔ غلیظہ اور دفعِ حسہ، بارہ و حرمہ، اور صراط کی انجمن، لیس ہلاؤں سے ہے قرآن کریم میں :

لن ينظرهم يا مولا ولا ملا ولا الم عليه (الطه: ١٤٣)

البتہ بعض مجرم جہانے خواں کا واسطہ ہو اور وہ سے خود کر کے داناؤ اس کی کوئی نہیں۔

2. $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$

ولقد أنزل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه (الأحكام: ١٠٨)

اس نے قریب دو سو سال پہلے اسے بھول کر چھوڑ دیا تھا۔ یہی سبب ہے کہ اس کی حالت میں اس کی زندگی بے پرواہی سے گزر رہی ہے۔

افطاری کی صورت میں، راج کست صرف اہل لڑکی کے لئے ہے، جینا کہ ایکٹ میں لڑکی۔ اشتہار سے ظاہر ہے، اوجہ کا نظم نہیں
 بھی نہیں بنا گیا ہے۔

۷۔ ضرورت کا اظہار کسی دینی صحت کے حصول کی ضرورت کے ساتھ ہی ہونا چاہیے اور اس سے پہلے کہ اس کے لئے اقدام کیا جائے۔

ثم لما رأى من ذلك القوم يباح للفساد والتمرد كما يباح للظفر في السطوة والسرير في الحاف صانها كسرهما من دار العرب - (مجموع الفتاوى، في نسخة جلد - ٢٣ ص ١٨٩)

عقبت میں سہرا درجی عرض ہے: ہمارے فرار دی گئی ہیں، صحت راع کے لئے ہمارے ہاتھ ہیں۔ چنانچہ اس عورت اور نیکو ہمارے جس کو نیکو کا بیٹا ہمارا اس کی طاقت کے چڑھ کر ہمارے کے ساتھ سڑا سڑا دار الحظ ہے اس کا سڑا سڑا۔

۸۔ طہارت، حی عجم کی میٹھ ٹریٹ کے کام قواسم سے استثناء مل جاتی ہے۔

۴۔ ضرورت کے اسباب رنج، غم، سل، مال اور حق کی طاقت ہیں۔

۱۰۔ عرب و عجم کی امتیاز ضرورتی کے تحت ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ عوام پر بھی یہی اثر ہوتا ہے کہ بعض احکام میں غلطی ہوئی ہے۔

بھروسہ رکھیں :

الطبايع التي هي في طلبكم الجليل (المسودة الرسمية، ص ٢١، ملصق ٢٣)

مردم باری سے ہمارے کے قسم میں مختلف ہو چاہے۔

موسمِ خزاں میں موسمِ خزاں کی طرح اگلے سال کی آمد کی خبریں سن کر ہر شخص کی دلچسپی ہوتی ہے۔

ضرورت و حاجت کا ادا نام شریعت میں عمل و اثر

از۔۔۔ جناب مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب

احرف العلوم کتب الیوم لاہور

عزل و علت میں صورت و حادثہ دو عالمی اقاد قریبا حجاب میں ایک دوسرے کا استقلال و انفرادیت ہوا ہے۔ پناہ حاجت میں عنصر العصرہ و عنصریۃ کے سرخی لکھنا ہی وہ حساب اور حاجت ہی سمجھنے ہیں۔

لیکن نفسی اصطلاح سے غبار سے دور سے واضح استقلال، تنہا، جدائی اور محرومی لکھنا ایک دوسرے سے لٹکتے ہیں۔ اس کا فکری اثر اس قدر ہے کہ اس کا حصہ سے جس قدر ہے اس کا حصہ ہے:

الضرورة: استقلال لا بد منہا فی عدم مصلح النفس والذات حاجت لا تقبل عدم مصلح الذات علی استقلالہ بل حل
لعدمہ و حلولہ و کون حیاة و فی الامر: کون الحیاة و الحیاة فی امرہ

علقت و فی حق صاحب کمال فی لفظہ لا بد منہ من العجز و العجز لا یحل بغيره کا مباحثہ فی امرہ
مواقف کی یاد کو یہ صورت سے اس دور میں مطلق احاد سے دیں یہ جوئی لڑتے ہوئے واضح ہو جائے اور اس
ظہور و حاصل کی لکھنا کہ ملی اور اپنی صلاح مختلف شریعت سے متاثر ہے جس میں اپنی 'احسن' علی اور اپنی 'افضل' میں
فیضوں پر موقوف ہو جائے اور ان کا فیض برائے انسانوں کے لئے وعدہ فخر اور نادمی کی ہے۔ وہ اس کی صورت نکالتے ہیں اور
جس فیض کے بغیر انسان محنت کش ہے وہ جس کا فخر اور محنت کش رہی و محلی افکار میں جاسے اور اس محنت کش ہے کہ رنج و محنت و
محنت کے بغیر کے لئے جس میں ہیں اور کتاب کا ایک لمحہ کی اور محنت کا اتنا صبر ہوئے وہ سب کی حالت نکالتے ہیں۔

اگر دیکھا جائے تو محض یہ کہ جس میں اس سے ملتی جلتی ہیں اور محنت کا اتنا صبر ہوئے وہ سب کی حالت نکالتے ہیں۔
کی جی ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ لفظ اضطرار ایک عام اور کلی کے درجہ میں ہے جس میں ہر صورت میں جس میں وہاں اس وقت اور دور
حاصل رہا ہے کہ محنت و جدوجہد کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔ اس کا حل نہیں ہے کہ عالم کے ہوا اور محنت کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔
نے جیسے جس اور حالت اضطرار نکالتے ہیں اس کی ایک حالت اور برائی صورت یہ ہوتی ہے۔ محض جس کا خلاصہ و افغان کے طور پر
محنت و جدوجہد کی حالت سے صرف جس کی بہت منتظر و مطلوب ہوئے تو اسے لکھنا چاہئے۔ اور اگر محنت کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔
محنت اور جدوجہد سے جس کا حل نہیں ہے۔ محنت و جدوجہد کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔ محنت و جدوجہد کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔
ان کی بدستور و اپنی انت و افغان سے جس کا حل نہیں ہے۔ محنت و جدوجہد کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔ محنت و جدوجہد کے بغیر اس کا حل نہیں ہے۔

اور یہاں وہ احمد نے کہا اس نام سے جو ان میں صرف وہی آتا ہے۔ یہی عربی نہیں۔

عرف و عموم بلوی اور ضرورت :

اس کے ذہنی مفہوم کے بارے میں اگر شریعت کی اصل میں کوئی شک نہ ہو تو یہ ضروری ہے کہ صرف اس کے لیے ہی اس میں
سب سے پہلے وہی قرآن و حدیث سے پہچانی جائے اور جو اس میں کوئی شک نہ ہو تو اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
عموم بلوی اس کی تقریباً یہی وجہ ہے۔

اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ جو اس کا مفہوم ہے اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اور یہاں سے اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔

ایک شب کا ازالہ :

یہاں سے وہی ہے جس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔

اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔

اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔
اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔ اس کے لیے ہی اس میں کوئی شک نہ ہو۔

[illegible]

ہے کہ دوروں کا مطالعہ ہی ہے، اس کے ساتھ ساتھ طوائف میں بھی سمیت دل چاہی سے لکھتا ہوں کہ ان میں کچھ ایسا ملتا ہے جو ان کا
کہ وہ اعلیٰ نہیں رہتے۔ ان کے لئے یہ بات کہ وہ ایک خاص ہیں۔

معصیت میں اچھل کر اور مجرمہ کا استغفار۔ ان کے اختیار کردہ میں فائدہ ہے مگر نہ کہ میں کوئی خاص تکلیف نہیں اس صورت میں اس کی دوسرے نو فراموشی میں نہ ہو، دوسرے کے اظہار کی ضرورت نہ ہوتی ہے۔

محنت اور مصروفی اور وہ قابلِ فخر ہے۔ سب سے پہلے خود کو سنبھالنا ہے اور پھر اسی بنیاد پر دوسرے لوگوں کی خدمت کی ضرورت کا سامنے آئے گا۔ اس لیے وہ سب اہلِ سب سے پہلے اپنی ذمہ داری کو نبھانے کی ضرورت کا سامنے آئے گا۔

”بعض اوقات صبح سویرے اب تک کہ ہوا وہ بھیجے یہ کسی میں حالت المیہ میں مصروف ہیں استعمال جانے قرار دیا گیا ہے“ قرار دیا ہے:

الحارم عليك القبيح والدم ونعم الحريم وما هنا به لغير الله ليس يضرب به ذراع ولا ماله لا تم عليه ان الله عز وجل وحيم
(البقرة ١٧٣)

حالت اضطرار میں گزر چکا ہے کہ بھرہ در محل کھانے کی اجازت ہے اس لئے وہ مراعاتیہ قضاء کا ہے۔ "مناہج للفقہاء"
بمقتضی ضرورت کے لئے سراج نہا گیا اس آگاہی کھانے پہنچنے کی اجازت ہے۔ "اس سے زیادہ کھانے کی گنجائش نہیں ہے۔"

فصل فی حکم من السجود بالحق والخطب (الامکدہ صفحہ ۱۲۱)

فصل فی حکم حرکۃ ضروریہ فی قراۃ صریحہ کا جس کا دیکھا ضروری ہو

اسی طرح اس والا بھی از اس ضروری ہے کہ ضرر اس طرح ڈاکن نہ ہو کہ دوسرے کا قصص عمل میں آئے "لکھ اپنے وقت
میں آپ ایک ضرر چاہا اور اور دوسرا اس سے کم ہو تو کم کو پہلے اختیار کیا جائے گا۔"

فصل فی حکم من السجود بالحق والخطب (الامکدہ صفحہ ۱۲۵)

بہت دوسرے سے پہلے وہ بھی قریب کا ضرر چاہا ہے اس کی رعایت کرنا ہوگی اور کم ضرر والے کو اختیار کرے گا۔
ساکل سے بھی یہی مفہوم ان کا مان نہیں ہے گا کہ وہی طرف صرف اٹھا کر ہے "اسی طرح عمل تہجد سے اپنی ہاں دال
چانے کے لئے متاثر کرنا ضروری ہے کہ اس میں جہنم جانے کا خطرہ نہ کہ یہ اگلی اسٹیل فریڈ ہے "حدیث نبوی ہے؟

من اقل دونہما شہد من اقل دونہما شہد (مشکوٰۃ)

ہر شخص اپنی ہاں چانے کی خاطر قتل کیا جائے وہ شہید ہے اور ہر پہل کی حفاظت میں قتل کیا جائے وہ بھی شہید ہے۔
تجربہ لانا ہے کہ ہر جہنم میں قتل آتا ہے اور اپنی ہاں اپنی عزت و اہم کی کی حفاظت کی فرض سے آتا ہے تو نہ
اس کی مدد کرتی ہے اور وہ کامیاب رہتا ہے "ہر دیکھا دیکھا ہے وہ دارا ہا ہے۔"

بھئی وہ سفر بھی سامنے آتا ہے "حرام چیزوں کا دہانے کے طریقہ استعمال کرنا ہوتا ہے یا تو نہیں ہے "بعض علماء کہتے ہیں کہ
حرام سے دہا کرنا جائز نہیں ہے "اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے۔ "فصل فی حکم من السجود بالحق والخطب (الامکدہ صفحہ ۱۲۵) ج ۱ حرام ہے اس
میں ضروری قضا نہیں دیکھی گئی ہے۔"

بعض علماء کہتے ہیں اگر اس حرام کے علاوہ کوئی دوسری دہا اس مرض کی دہا ہاں جائے یا بروقت سجدہ نہ اور تجربہ سے قضا
جینی ہو تو ایسی دہا استعمال ہاں ہے "اور عقلی پر ای قول کو قرار دیا گیا ہے۔"

فصل فی حکم من السجود بالحق والخطب (الامکدہ صفحہ ۱۲۵) ج ۱ حرام ہے اس میں ضروری قضا نہیں دیکھی گئی ہے۔
کناہ فی حکم من السجود بالحق والخطب (الامکدہ صفحہ ۱۲۵) ج ۱ حرام ہے اس میں ضروری قضا نہیں دیکھی گئی ہے۔

حرام چیزوں سے دہا کرنے میں اشکاف ہے "کا ہر وہب ہے کہ صریح ہے جیسا کہ ہزار اقل کے آپ ارضاع میں ہے "اور
دہا سرائیل ہے اگر اس میں قضا کا نہیں ہو اور اس کی دوسری کوئی دہا نہ ہو تو اس کی اجازت دی گئی ہے جیسا کہ بعض علماء نے
فرما دیا ہے کہ اجازت دی گئی ہے۔"

ادھر کی آیتوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ جان چانے کے لئے ممانع اضطرار میں حرام ج ۱ کا کھانا ہوتا ہے "ابو اس کے لئے

ضرورت اور حاجت سے متعلق مقالہ

از:- سید مصباح الدین امجدی اور سید نور الدین القاسمی
شیخ الحدیث و مفتی دارالعلوم دیوبند (انگلینڈ)

حاجت ہے، جسے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
حاجت اس لیے : انسان کو صحیح و معقولہ طور پر ایک حد سے بڑے مال کی ضرورت ہے۔ کمال ہے۔
ہی پہلے لہذا کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
کلمہ لایضار لہذا کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔

ضرورت کی تعریف : اپنی جان کے بقا اور جسم کے صحت کے لیے ضرورت ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
الربک ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
علی العبادت۔
ضرورت ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔

ضرورت کا حکم : واجب اور محرم ہیں۔ حاجت ضرورت کے لیے ہر دور میں اپنا حق چاہنے کی ضرورت ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
پس ضرورت ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
ضرورت ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔

آخر میں "کلمہ لایضار" سے متعلق ان باتوں سے ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
ایک خاص حالت کو عام طور سے مستثنیٰ کرنا ہے کہ اگر کوئی شخص ہرگز کی ضرورت سے بچا جائے تو وہ سب کا فخر و فخر ہے۔
ایسی حالت میں اگر وہ کوئی عام یا ضروری چیز سے بچا جائے تو وہ سب کا فخر و فخر ہے۔
الضرر کی حیثیت کو مدفع کرنا ضروری ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
بکہ حرام و ناجائز ہیں۔ صرف اسی شخص کو مستثنیٰ کرنا ہے۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔
اپنے آپ کا حکم ہے کہ انسان اس کا حق ہے کہ اس کی زندگی میں اس پر نہ آئے نہ ہو۔ "ما یصلح لہ لایضار معہ" یعنی یہ وہ ہے۔

۱) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ) ۲) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ) ۳) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ)

۴) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ) ۵) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ)

۶) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ) ۷) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ) ۸) ملک حاکم و مجاہد (۱۱۳۳ھ)

ضرورت کی بناء پر اشیاء ذیل مباح نہیں

۱) خمر و مسکرانہ ۲) خمر و مسکرانہ ۳) خمر و مسکرانہ ۴) خمر و مسکرانہ

۵) خمر و مسکرانہ ۶) خمر و مسکرانہ ۷) خمر و مسکرانہ ۸) خمر و مسکرانہ

۹) خمر و مسکرانہ ۱۰) خمر و مسکرانہ ۱۱) خمر و مسکرانہ ۱۲) خمر و مسکرانہ

۱۳) خمر و مسکرانہ ۱۴) خمر و مسکرانہ ۱۵) خمر و مسکرانہ ۱۶) خمر و مسکرانہ

۱۷) خمر و مسکرانہ ۱۸) خمر و مسکرانہ ۱۹) خمر و مسکرانہ ۲۰) خمر و مسکرانہ

۲۱) خمر و مسکرانہ ۲۲) خمر و مسکرانہ ۲۳) خمر و مسکرانہ ۲۴) خمر و مسکرانہ

۲۵) خمر و مسکرانہ ۲۶) خمر و مسکرانہ ۲۷) خمر و مسکرانہ ۲۸) خمر و مسکرانہ

۲۹) خمر و مسکرانہ ۳۰) خمر و مسکرانہ ۳۱) خمر و مسکرانہ ۳۲) خمر و مسکرانہ

۳۳) خمر و مسکرانہ ۳۴) خمر و مسکرانہ ۳۵) خمر و مسکرانہ ۳۶) خمر و مسکرانہ

۳۷) خمر و مسکرانہ ۳۸) خمر و مسکرانہ ۳۹) خمر و مسکرانہ ۴۰) خمر و مسکرانہ

ضرورت سے متعلق جوابات

از۔۔۔ جناب مفتی محبوب علی رحیمی صاحب

راہپور۔ پنجاب

(۱) ضرورت، اضطرار، علقہ میں عقلی، فطری شوق، بندہ صعب کا کام ہے۔ قضاء اسی کو الیاد سے نصیر کرتے ہیں۔ حاجت کا درجہ اس سے کم ہے۔ ضرورت اور حاجت میں عام قائل عقل کی نسبت ہے۔ قضاء کے میں غالب احتمال اسی طرح ہے "البتہ نہیں ضرورت پر حاجت اور حاجت پر ضرورت کا انتقال ہو جاتا ہے" عبادت میں قضاء عام طور سے حاجت پر ہی احکام و نصت کے جاری کر دیتے ہیں۔ البتہ حرام اور حلالہ میں ضرورت پر احکام جاری کرتے ہیں مثلاً ایک شخص صوم کا ہے مگر قابل برداشت ہے نہ کہ اور صوم کا ایسی حالت میں یہاں سے اس کے لئے فقہ حاجت کا احتمال ہو گا اور جب یہ حالت ناقص، رواشت ہو کر اس سے پہنچ جائے کہ صوم ماننے آجائے ہم اور روح کے درمیان رشتہ منقطع ہونے لگے تو ضرورت اور اضطرار کا قائل ہونا پڑے گا۔

(۲) حاجت کے عقلی لفظ میں اعتبار کے ہیں اور شریعت میں وہ امور جس سے سخت کو قطع ہوتی ہے "معاذات اور ایسی سبب سے اور عقلی لفظ میں اس کا احتمال نہیں ہے۔ جسے طریقی حالت میں درمیان میں الحاکم کی نصت، اعزاز میں ایک حد تک سہولت کا سال ہو گا لامحدود فطر میں ہے لاجلہ عقلی بلکہ لفظی ماحولوں میں وہ جب وہ نقصان کا سامنا ہو تو اکثر نقصان کو اپنا جاتا ہے۔

(۳) ضرورت اور حاجت کے درمیان فرق ہے وہ نہ ایک اور رو کی تشریح سے واضح ہو گیا اور ان کا اسی عقلی میں مسلم ہو گیا کہ حاجت عام ہے اور ضرورت کا ایسا ہی حصہ ہے اور عقلی مسائل میں عام طور سے درمیان کی عام حاجت ہی پر ہوتی ہے ضرورت اس کی انتہاء کا کام ہے جس میں الیاد ضروری ہے۔ ہلاکت جس اور ہلاکت صوم کے موقع پر ضرورت سے کام لایا جاتا ہے۔

(۴) فریضہ طہ میں یہ ایک اہم اصول ہے "قرآن کریم میں ہے" وما جعل ملککم فی الفین من حرج" اور فقہ کا کہ ہے "فصل فی وجوب الفطران"

(۵) قرآن کریم میں ہے "یہ الله بکم فسر ولا یرید بکم فسر"۔ "لا یكلف الله نفسا الا وسعها" میں جب اضطرار اور ضرورت پڑی آجائے تو عمرات فریضہ سے حرج اس شخص کے لئے اٹھ جاتی ہے اور ایسا کہ ایک حد سے عقاب پر واجب کا حکم آجاتا ہے فطر اضطرار کی حالت میں بت یا تم لقاؤ کوئی اور اب عمر میں سے جان پہچانی مانگنی ہے احتمال نہیں کیا اور عمر کا شمار ہو گا۔ البتہ وہ نہ کہ مسد میں لیکن قبہ کی حالت میں کہ عبادہ اور نصت ہو گا حریت

حاصل ہونے پر اعلیٰ اپنے سینوں کے اندر رکھتے ہیں اس کے ساتھ اطلاع دیتے ہیں کہ یہ ساری ہے ساری نظر رکھنے والے قرآن و حدیث کا گراؤ نہ رہے والے 'اطلاعی و فیض اعلیٰ' سے اس کے دل عالی 'مبہال' اور محسن پادشاہ کا مستند ذہن کی ہرگز ہرگز ان قواعد کے استعمال کی ایسی اہانت نہیں دینی جاتی۔ لفظ صامعہ علیہ وسلم علیہ وسلم

☆ ☆ ☆

خبر دہی انیاد مومہ و سول کر دیتی ہیں۔ یہی سب کے لئے شہادتِ محکم کی حالت میں مبرا کا کھانا اور کھجور کھانے کا شراب کے اور چہ اندازہ ان کا دل حالت میں کھڑے کیا، اس سے خاندان میں جڑ کا مصلح کا سہارہ کے پہلے طرح نہیں۔

[illegible][illegible]

نوح يوجب الانتباه والانتظار فيما يقتضيه الخلق والحرب التي يخالقها نبي الله صلى الله عليه وسلم (الفتح- ١٤٤، ٢)

تو اس مسئلہ میں علماء کرام کی ہماروں سے خدمت ہوئے کہ حالت (ضرورت) استعمال ہو چکا ہے۔ (الافتاء، فططر میں
 صدر جلال الدین محمد بن قاسم نے فرمایا ہے)

المعلمة بمن سئلته عن ضرورة جلد كلب أو خنزير (الاشع و الفطر - ۱۸۰)

یعنی حالت (ضرورت) استعمال سے جلد سے کچھ روکا جائے یا نہیں۔ اسی طرح اس عبارت (المعلمة لمن سئلته عن ضرورة
 (الاشع و الفطر للسلطی - ۱۸۹) سے بھی اس میں توفیق ہوئی ہے کہ اگر حالت عام ہو جائے تو وہ ضرورت (اور جب اختیار کر لیتی ہے۔ لیکن
 بحکم سے حالت عام ہو تو اس میں بھی اس عبارت کی ہے۔ و يجوز الاحتجاج بالضرورة (الاشع و الفطر لاس بحکم
 ار ۲۹۳)

حالت کی ضرورت میں بعض اسرار کی طرف سے حاکم میں تب لکھ میں ہر ممکن میں ان میں سے چند اگر لی جاتی ہیں :

(۱) بیع الوقف :

طاہ کرام نے اہل بخارا کی حالت کی عام بیع وقف سے اعزاز کا لکھا ہے۔ (الاشع و الفطر کی یہ عبارت مذکور ہے :

و سها لا تكتف بحد بيع الوقف من كثر الفس على نفس بطوى وله مبرور مع لاشع (۲۹۳)

یعنی جب اہل بخارا، یہی بیعت کرتے ہوئے وہ عام سے بیع وقف کے بیچ ہونے کا لکھا ہے۔

(۲) استصناع :

استصناع کے معنی کا لکھا ہے کہ حالت کی حالت کہ جس طرح کہ لکھی ہوئی ہے کہ اگر عبارت۔ اسی سے ذرا کہ ایک کو
 حقیقت ہوگی۔ تاکہ اس سے ہمارے بیعت سے اس سے حق و ادارہ ہو سکتے ہیں۔

فما جاز الاستصناع لما للفس له سبل لای و معاش و معاش و معاش (الفس علی ار ۲۰۹)

(۳) ضرورت کی تعلیم :

حالت احکام حالات میں ہر قسم کے سامنے آتا رہا ہے۔ لیکن یہ تعلیم کی طرف سے حالت ہر قسم کے سامنے آتی ہے۔
 ایک مسئلہ ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ حالت تعلیم کی طرف سے ہر قسم کے سامنے آتی ہے۔ لیکن حالت تعلیم سے جب ایک اجازت
 اور کو امام نووی نے جائز قرار دیا ہے اور عام علی قاضی نے لکھا ہے :

له كلفت كتب المصنف لاما يظهر منها جواز النظر لتعليم لما يجب تعلمه و تعليمه كالتصنيف (الاشع و الفطر

للسلطی - ۱۸۱)

تسبیہ اہل بیت کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان جن کو رسول کی نعمت و احسان سے محروم رہا ہے وہ بالکل غیر محرم کو سمجھا جاتا ہے۔

(۴) چھاندرگ :

ابھی خضارے حالت کے پیش میں صرف قبیلہ ہاں، روکے ہوئے، انارکائی، اڈاتے۔ (اردو و فطرت صہریہ۔ ۱۹۵۰ء)

فطرتی اصطلاح میں ہاں، روکے ہوئے، انارکائی، اڈاتے۔ (اردو و فطرت صہریہ۔ ۱۹۵۰ء)

میں نے اپنے حق کا دعویٰ باوجود ان صاحب کی نسبت میں نے گوارہ

حرف مضارع

صحت کا جسم پر ہے۔ اس واسطے یہ اصل ہے کہ خیریت و باعث نہ نہیں ہم انسان کی صورت میں ہر وقت دیکھیں
خود تکلیف کا اہل نہ ہو۔

۴- نت :

بحث کا مقصد یہ ہے کہ ان کے اختلاف سے اس اسلامی ذہنی طاعن نہایت بے بسی رہ جاتی کہ اس کا استعمال وہ عمل فخریج
 فعل کے طور پر ہو۔

۵- فصول:

اس سے بہت کم ہے کہ وہ جائے خواہش یا محسوس کا اظہار نہ کرے۔
 اور یہاں تو یہ حالت طبع ہوتی ہے کہ شریعت میں سے طہارت اور حاجت دونوں کا اظہار کیا ہے اور ضرورت و
 حاجت کے وقت محسوس کیا جائے تو اسے لیا جائے تو کسی سے جس کی عام حالات میں اجازت نہیں ہے کہ وہ حرام ہیں یا نہ شریعت کا مضمون
 صراحت کی جھلک ہے اس لئے اجازت دی گئی ہے۔

ان التسمم حاد بامتصاص السموم و تكمياتها و تحللها في الدم و غلاتها - (نظري في ص ٢٨٠)

[illegible]

عام طہ کرانے صورت و اضطراری صورت میں حرام نہ ہونے کے متعلق کی اجازت دینی ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص حرام سے اشتغال نہ کرے اور حریمت پر عمل کرتے ہوئے ہوں۔ یہ تو وہ شخص قابلِ حرامہ میں ہو گا کہ جسے اس میں عمل کرنا حرام ہے۔ حریمت نہیں ہے، لیکن حضرت سرورانی شخص کے یہ وہ وہ شخص ملے ہو گا کہ وہ اس کا سنی ہو گا۔

من اضطر لم یجوز (وہ یسربہ تہ صنف فعل فلو۔) (تفسیر ابن کثیر ۱/۳۰۰)

یہ شخص سیر ہو اور نہ جائے اور۔ چنانچہ اسی حال میں اس اشتغال ہو جائے تو وہ سیر میں داخل ہو گا۔

اسی طرح جس عہدہ و مشاغل کے وہ ایک ایسی صورت میں۔ اس کے طور پر، کوئی چیز ہو اور بدلتا کافی حد تک ہو جائے کہ اسے بدلتا ہو گا۔

فہ یجوز تعلق فیہ (وہ یجوز تعلق فیہ) (تفسیر ابن کثیر ۲/۲۰۴)
تعلق فیہ (وہ یجوز تعلق فیہ) (تفسیر ابن کثیر ۲/۲۰۴)
تعلق فیہ (وہ یجوز تعلق فیہ) (تفسیر ابن کثیر ۲/۲۰۴)

یاد رکھئے کہ اس شخص کا یہ کاروبار شرب چارہ میں جیسے تعلق وہ گاڑاں سے لے کر پتے تک لگتا ہے اور اگر اس کو عین غائب ہو کہ اگر میں نہ ہوں تو کل کر دیا جائے تو ایسی صورت میں یہ حرام ہے۔
قرآن پاک کی تفسیر اور طہ کرانے کے اوقات سے بات سمجھائی ہے کہ کوئی شخص حرام میں وقت طہ کرانے کی وجہ سے
یہ شخص شرب کرنا جائز ہے :

(الف) اضطراری حالت ہے کہ ہم اشتغال کی صورت میں جس کا طہ کرنا واجب ہے۔

(ب) اضطراری حالت ہے کہ ہم حرام میں ہیں۔

(ج) حرام کے اشتغال سے جس کا پتہ چلتا ہے کہ وہ حرام ہے۔

اس سے یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ صورت یہ جتنی عمر صرف صورت کے ساتھ خاص ہے۔ اگر صورت نہ ہو تو اس عمر میں عمل نہیں کیا جائے گا کہ اس میں عمل داخل خصوصاً شرعی قواعد و اشتغال صورتوں سے ہے۔
کب تک یہ شہادت سے بات بھی معلوم ہوئی ہے کہ خالی و روانہ اور حرم ہونی کی حالت کی کیفیت یہ کہنے کے لئے کافی ہے۔

فما جاز لا یشاع فیہ تعلق فیہ (وہ یجوز تعلق فیہ) (تفسیر ابن کثیر ۲/۲۰۴)
(تفسیر ابن کثیر ۲/۲۰۴)

تعلق فیہ کی اجازت اسی صورت میں ہو گی کہ لوگوں میں اس کا خیال ہو، اس طرح اس کا وصف ہوں کر دیا جائے کہ اس کی صورت واضح ہو جائے۔ اس میں جن کا خیال نہ ہو اس میں تعلق جائز ہو گا۔

و منها الافاق بعدد مع الزوال من كثر الناس على فضل بعلزى (الاسلام عام ۲۹۴)

مع الزوال من مع سبنا بکما او بعض هذه الموطا في السنة من رشتن في القسری او الفاعلین القی له علیه برده القس

الصح ولله (مرشد القسری فی موطا احوال الاسلام ۱۰۴)

۱۰۶۵ هـ سن کی بر خیزد بخت داری که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

بخت شرمی که در آن شرمه پیچید پیچید و دست بخت را در دست داری که در آن شرمه پیچید پیچید

ایک نئی طاقت جس کی سرِ ثانی کی جانچنی ہیں تو اس مسئلہ میں غرض ہے کہ جس طرح ان لوگوں نے افراد کے مسئلہ میں حاکم کی طاقت پر غم میں نہی برآئی تھی وہی طرح ان لوگوں کی اطاعتی طاقت پر غم نہ ہو سکتا۔ جب ضرورت نہ ہو تو اسے دیکھتے ہوئے غم میں نہی برآئی جاسکتی۔

الحاصل: تنزل مسئلہ منظر دورۂ حیات کی طاقت اور طاقت۔ (الاعمال والنظر فیہ ص ۱۸۹)

طاقت ضرورت کا حکام کے لئے ہے چھوڑ دیا ہو یا نہیں۔

الاعمال والنظر فیہ ص ۱۹۰ (الاعمال والنظر فیہ ص ۱۹۰)

طاقت اگر عام ہو جائے تو یہ ضرورت کا رد و انکار کر دیتی ہے۔

مقتضیٰ اور طاقت کا تعلق نہیں ہے اس کا انحصار نظام 'حالات' و 'ادات' اور خشک طاقتوں کے درجہ و تدریج پر ہو گا۔ طاقت عام

طاقت کا کوئی امتیاز نہیں ہے بلکہ چاہے جس کی چاہے اور یہ ہر ایک پر اطلاق کیا جاسکتا ہے۔

(والمطلوب منہ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱)

معاذ اللہ وہ اور لایع فائدہ نہیں سوائے۔ فی ما قبل اور ص ۲۱۲ء کی تہہ جو اثبات کرتا ہے۔ (الاسلمہ و فسطاطہ)
 ظاہر یہ ہے کہ جہاں انکام شروع ہوتا ہے وہیں طقس کی مختلف کیفیت طاری ہوتی ہے۔ اس کی صورت میں کیفیت اعلیٰ
 ہے اور اس کی مختلف درجہ حرارت ہوتا ہے۔ اور پھر عادت کے مندرجہ میں ضرورتاً درست حاصل ہوتی ہے۔

معموم بلوچی :

مجھے کہ اسباب غریبہ کی تشکیل سے معلوم ہوتا کہ معموم بلوچی بھی اسباب غریبہ میں شامل ہے اور حالات کی تہہ و رجحان میں
 اس کا اثر ہے۔ وہ یہ مسئلہ کوئی جہ نہیں ہے۔

غریبہ کی صورت میں تہہ کے ایسے جو اثر کی اسباب حالات کا یہ ہے جو ان کے اس نوع میں مظاہرہ ہوتا ہے۔
 اور ان کے اثر میں مختلف طریقہ ہوتا ہے۔ اس کے لئے جو صورت مختلف ہے، اس کے لئے یہ بھی مختلف ہے۔
 کا تشکیل ہے اس کے صورت و حالت کے لئے جس سے یہ حالات کی پیداوار ہے۔

مجھے معلوم ہے کہ اس کی حالت کو جب بھی وضاحت کرنا چاہوں ہوتی ہے تو اس کی مختلف صورتوں کی عوامی حالت میں اس کی اہمیت ثابت
 ہو جاتی ہے۔ بلوچوں میں عوام اور انھوں کو میں نے یہ دیکھا ہے کہ اس کی کاپیٹل ہے۔ اس کے لئے اس کے اثر میں
 حالت ہے۔ اس کی حالت کو اسباب کے اثر میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں
 حالت کی حالت کو اسباب کے اثر میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں

اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں
 معلوم ہوتی ہے۔

حاجت :

حاجت میں مختلف طرح کے ضرورت کے ساتھ میں کہ ہے اور میں مواقع میں یہ مختلف حالت کو کہتی ہے۔
 مجھے گزشتہ حالات سے معلوم ہوا کہ اس کے لئے اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں
 حاجت ہوتا ہے۔

ضرورت میں اس طرح کے ضرورت کے ساتھ میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں
 اگرچہ اس کی کیفیت ہے۔ اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں
 عام میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں اس کی حالت میں
 کے عام اصول سے اس کی تشکیل قرار دیا گیا ہے۔

اہل عباد پر کثرت دہن کی وجہ سے ان کے لئے کچھ ایسا کہ جائز قرار دیا گیا 'حافظ' اناس کی عادت کو جس حکم کو کیا 'اسی طرح
 ثنائی کے لئے بیانی اور عقل کے ساتھ عقل کی جائز قرار دیا گیا اگرچہ عادت وہ کہ قطعاً نہیں سمجھا ہے کسی کی صورت یہ ہے کہ عادت
 وہی وہی فرضی دے اور عقلی دے لئے ہر دو میں طے قرار دیا گیا (۱) ایسی ہی خواہش کو ملتی دہشت کے لئے ہی علم جو
 وہ حقیقت سے محروم ہے خلاف یکساں جائز قرار دیا گیا 'تسلیم' کو اہل مادی جائز قرار دیا گیا ہے۔
 مذاکرات و مجامع کو اگرچہ پر لینے ایک عمومی عادت ہے مطلقاً اس کے رد کی ضرورت نہیں ہے لیکن خلاف فرضی ہونے کے باوجود جائز
 قرار دیا گیا ہے 'اسی لئے کہ کہے کہ نہ گھر کا چارہ جائز نہیں ہے بلکہ کہہ دو عقلی کی خلعت میں علم دے کی وجہ سے باطل منصف کی عادت
 سے ہے۔ (۱۰۱۱)'

ضرورت و حاجت کا اعتبار :

ضرورت، حاجت کا اعتبار اور اس کی آنکھ کوئی بھی موقع پر عادت و عہدہ ہو سکتی ہے۔ ہر کے لئے کوئی حرج نہیں ہے۔ جیسے کہ
 'تہذیب' تحریرات و اسطے معلوم ہوا کہ شریعت میں ضرورت کا اعتبار ہر جہد میں ہے 'اسے سابق میں شہادت و حاجت متفق ہوئی 'اس
 کی تاثیر عام ہو گئی۔ تاثیر کیسے دینے انہی کی صورت میں عہدہ ہو گئی ہے کہیں دینے حکم کی صورت میں عہدہ کی حاجت کی صورت
 میں ہو گئی، اور کتاب میں ہر جہد کے وہب و اعتبار کی صورت میں نہیں دہشت کی صورت میں حاجت ہو گئی ہے، وہ کسی حرجیت
 کی صورت میں عہدہ ہو گئی ہے واسطہ کو خود ہی ضرورت دے اور دہشت و حاجت سے معلوم و واضح ہو آئے۔

حقوق امور و حقوق انہی میں بھی حاجت کا اعتبار ہے 'خریداری یا بیانی، دہشت و صورت میں ہے۔ 'ذاتی' حکم کے لئے ظالم کی
 عہدہ 'مصلحت' میں دفع ظلم کے لئے، اعتبار حق کے لئے رعیت و عہدہ اس وجہ انفرادی حاجت ہے 'اپنے نفس و دین کو شہر کے بل سے
 بااجازت، سرکاری کرنا جب کہ شہر میں بیکار ہو جائے 'اپنے حق کی بھی ضرورت ہو تو حق و سبب کر لینے کا اعتبار رکھتا ہے دیکھو۔

ان میں ضرورت کا اعتبار جہاں بھی ضرورت متفق ہو جائے کیا جائے 'چنانچہ حضرت زاری عمار کا ارشاد ہے 'میں نے
 اہل محنت سے کہنا سنا ہے 'لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْغَنِيِّ' ہر شخص مجھ سے مل جائے غنیمت کی حاجت میں اور ظلم نہ ہو کہ کوئی طرف اس کا
 بھگا نہیں دے (جہاں ضرورت سے ہے) 'ان تحریرات کے احصائی کی اجازت ہے۔ 'قرآن' میں بیکار و 'امکان' میں 'موجود' اور 'شہر
 ہارن' ہے 'میں نے نظر فرمایا 'وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْغَنِيِّ' (۱) میں نے مجھ سے (ان تحریرات کے اعتبار پر ہر روز) 'میں نے کتاب
 لذت و ہر اور سے ہر روزی و حق اس کی گوارا نہیں ہے۔ اور ارشاد ہر روزی و حق 'وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْغَنِيِّ' (۱) 'میں نے کتاب
 (۱) (۱) اور اللہ تعالیٰ نے تم پر کلمات کی تعلیم کر دی مگر جن تحریرات کے احصائی کی تم مجھ سے (۱) جائز ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان آیات کریمہ کے تحت تحریر فرماتے ہیں :

اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کو یہ بھی شہادت کا کر لیا ہے اور انہی آیات میں وجود ضرورت پر واجب کا حکم مقرر کیا ہے

مصر کے دوسرے "وفاقیہ" سے "وفاقیوں" کے یہ اطلاق انتہائی سب سے۔ مصر کی ضرورت سے محفل ہوا ہے اور ان کی
 ہمارے کا حکم ہے کہ وہ (اعلام القریں جلد ۱۳۵)

چند ضروری اصول :

انہی اصولوں کی اور حالت کے پیش سے نہیں کے حالات میں ہندو مرد کی اوصاف پیش نظر رکھنا چاہیے :

(۱) لطیفہ و الفرج انا جنسوں کی مروجہ لا ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

ہندو یعنی جنسوں کے ہندو لطیفہ و الفرج انا جنسوں کی مروجہ لا ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

ملفوظات جن کے نام سے مشہور ہے کہ اس کے ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
اشارت ہو گا۔ اسی کے تحت لایا جو حیدر کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
مذہب ہو۔ حضرت لایا جو حیدر کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

(۲) الفرج انا جنسوں کی مروجہ لا ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

(۳) جنسوں کی مروجہ لا ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

مذہب کی کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
یہ ایک مسئلہ اور صحت میں خاص ہو جو حیدر و الفرج انا جنسوں کی مروجہ لا ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
مذہب کی کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
ایک اور مذہب میں کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
ایک اور مذہب میں کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
عمل نہ ہو جائے اور اگر کسی کا جائز ہو تو اس سے نہیں چلی سکتی ہے۔ (الفرج انا جنسوں کی مروجہ لا ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی)

خلاصہ مقالہ :

ضرورت : ہندو افکار کی حالت

حاجت : افکار سے کہہ رہے کی مشقت میں کے اور حالت شکاف ہیں۔

صورت کا اثر یہ ہے کہ کسی صورت میں ہندو کی ہندو کا استعمال و احباب ہندو ہے۔ جب
کسی میں اکل ہندو انا جنسوں کے ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
کی حالت ہو۔ یعنی انا جنسوں کے ہندو کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

اور اگر وہ کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی

حاجت میں کہ لایا ہے جس سے ملتا ہے۔ لایا۔ و لایا لایا جو حیدر محمد الفرج علی
سخت لایا ہے۔ اشکال صورت لایا ہے۔

شخصہ موجب ضرر و خسارت کے والی ہیں۔

ضرورت و لحاظ ایسی ہے کہ دشمنوں میں مہاجرین میں سے کسی کو جانتے نہ ہو، نہ اس کا۔ مصلحت کے
دور ہاتھ کو دیکھنے کے لئے اسے ترجیح ہے۔

مسلطہ میں حالت قائم ہو اس لئے کہ تمام اہل انصاف، ان کو دیکھ کر اچھے حال میں نہ رہ سکتے ہیں۔
حاجت و ضرورت کے لئے ان میں سے کسی کو نہ ہو، نہ اس کے قتل کے لئے کسی کو نہ ہو، نہ اس کے قتل کے لئے کسی کو نہ ہو۔
مرضی میں نہ ہوتی ہے۔

حاجت و ضرورت کے لئے ان میں سے کسی کو نہ ہو، نہ اس کے قتل کے لئے کسی کو نہ ہو۔

جواب متعلق ضرورت

از۔۔۔ جناب مولانا محمد دہم پورہ صاحب
ماسرہ پریہ ڈاکوسی کجرات

”ضرورت“ کی ترجمہ یہ ہے کہ اگر کوئی چیز کو استعمال نہ کرے تو یہ محض ضابطہ و قریب الحوت ہے نہ کہ کسی اہل علم کی صورت میں ایسی حالت میں کہ وہ ضرورتی چیز کو استعمال نہ کرے نہ کہ نہ کرے نہ کرے اور وہ ضرورتی چیز۔

(۱) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔۔۔ (۲) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔۔۔ (۳) اس طرح استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔

اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔۔۔ (۱) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔۔۔ (۲) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔۔۔ (۳) اس طرح استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔

”ضرورت“ کی ترجمہ یہ ہے کہ اگر کوئی چیز کو استعمال نہ کرے تو یہ محض ضابطہ و قریب الحوت ہے نہ کہ کسی اہل علم کی صورت میں ایسی حالت میں کہ وہ ضرورتی چیز کو استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے اور وہ ضرورتی چیز۔

(۱) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔

(۲) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔

(۳) اگر ہم چاہیں کہ استعمال نہ کرے نہ کرے نہ کرے۔

ازجہ مولانا محمد عزیز اختر
محکمہ العلوم و ادب کراچی

ضرورت اصطلاح شرع میں صلب کا اجزائی اور عقلی اور سے ایسی حالت میں صلب کہ اس کی حالت میں حرکت و تبدل اور وہی سے حاصل ہو جائے، اگر عقلی صلب نہ ہو، ان حالات میں حرکت ظاہری ضرورت کے باوجود صامت اس طرح قریب رہے ہیں : ضرورت کے معنی یہ ہیں کہ صلب کے لئے کوئی مادہ لازم ہو رہی اور عقلی صلب کے قیام میں اس طرح کہ اگر وہ حرکت نہ دے تو عقلی ضرورت صلیب تک حرکت نہ پوری ہو سکیں، لہذا عقلی اور اجزاء، عقلی صلب ہو جائے اور حرکت میں حالت دور صلیب ہو جائے نامی اور مع ضرورت ساتھ رہے (المواظفہ ص ۸۲) الاصل والفظور میں صامت : صلب ایسی نہ ہو جس کی حرکت ضرور حرام و استہلال ہو، نہ وہ اجزاء کے ساتھ صامت سے قریب ہو جائے (المرئی ص ۱۲)

[illegible]

والخبر إذاً حجة هي على كل من العلم والحق والعقل (عنه ٢ ص ١٥)

نصراً : امام جہاں ان چوں کہوں کی خلافت نے کے صراحتاً استعمال کرنے کا مطلب ہے کہ وہ اور باقی مسلمانوں میں سے کسی قسم کی خلافت کے لئے اثر طوریہ یا طویل طریقہ نہیں ہے، یہ وہ تمام کے اس کتاب کے درجہ سے خلافت کی بنیاد کی ایک نئی تفسیر ہے کہ خلافت اور خلافت دین کی خاطر کر رہی ہے بہت آسان سے صورت کے چلنے طریقہ کا ہے۔ اگرچہ کچھ نئی صورت سے حکومت میں سے اہل عرب و بنی ملکوں میں سے اس وقت سے محمد رسول اللہ کے بعد اس طرح کی تمام شہادتوں کے لئے میں پہاڑ شہادت جہاں میں تھی، اس وقت کے لئے میں قیام کی بنیاد کے سلطان کا کر رہی تھی اس میں اور اس سلطان کا قیام کرتے ہیں۔

المتلون و المتلون علی بنا القیصر، فقامت فی وجہ سے تمام میدانوں کا استعمال جاری رہا، تے 'قمر میں سے

کے لئے تمام دوائی کا مشہور دوا ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

ماضی کی بات ہے کہ صحت کا حصول بہت مشکل ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

۲- حاجت با حیا رلفت خوانش آرزو

شرعی اصطلاحات میں حاجت کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو انسان کے لئے ضروری ہیں۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

حاجت ہر قسم کی حاجت ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔ یہ دوا ہر صحت کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

فہرست مضامین کے لیے

فقد میں حاجت کے مواقع استعمال :

[illegible][illegible]

طابعت کامیڈاٹ :

طائر ہی جیہ کہ علامہ والظفر کی شہین معبود شاہی خدیہ طوطا احمد امروہی نے کی جس میں اسوں نے تعلق فی الام سے نقل

کے مطابق ہے۔ چہیت ہونے کے لئے شرط قرآن و حدیث اور عقل و دلیل میں ای طرح حرف بھی ایک مستقل دلیل ہے۔
 اسی طرح عموم ہونی بھی ایک مستقل دلیل اور دلیل سے انکی وجہ ہے کہ اگر درمیان زیادتی نہ ہو تو ایسا نہ ہوگا کہ
 اور اس کے علاوہ اس سے حال لیکر ہیں کہ جس میں عموم میں وجہ سے تخلیق حاصل ہو جاتی ہے جس سے واضح طور پر چہیت
 ہونا ہے کہ عموم ہونی کی مستقل حیثیت سے ضرورت اس کے ضرر کہ جس کوئی دلیل، اثر نہیں ہے۔

چنانچہ صاحب لہذا اور ان کا جس سے ساری شرط میں ان کی بحث میں شکیں داری ہیں اور جو صاحب عدالت نے بھی لکھا ہے
 کہ حرف کی وجہ سے اس کے علاوہ کے عقلی ممکن کو بخیر و شر اور عقل میں مراد ہے، چہیت اولیٰ عقلی صلوٰۃ اور حج کی ذمہ
 مالے اس طرح میں ان دونوں الفاظ کے عقلی معنی کو نہ براداریات گنہ کہ صلوٰۃ اس کا اعتبار رکھتا ہے اور حج کے عقل
 قصد اور ان کے ہیں اور قصد حرف و مراد کی وجہ سے حرف مراد اور عقل قصد اور مراد ہونا چاہئے تاکہ اپنے عقل کے لئے لازم
 اور بیت اور شرط کافی اور ذمہ مراد لیا جائے گا جس سے واضح طور پر چہیت ہونے کے حرف اور عموم ہونی کی مستقل حیثیت ہے۔

لا خلاف میں یہ لکھا ہے کہ یہ ایک مستقل دلیل اور دلیل ہے یہ فرماتے ہیں : **فصل فی صلوٰۃ الفطرۃ والعمرة والحج**
فصل فی مستقل کلمۃ حی صلوٰۃ الفطرۃ : جو مراد اس قسم کا ایک اثر بھی عقلی بات : **ما یصلیٰ صلوٰۃ الفطرۃ**
حسن (لا خلاف ص ۴۳) ان کے کورہ تصریحات سے بھی چہیت ہونے کے یہ ایک مستقل دلیل اور دلیل ہے۔

عموم ہونی بھی ایک مستقل دلیل ہے چنانچہ صاحب عدالت سے لکھا ہے کہ اسباب تکلیف ثابت نہیں ہیں ان میں سے ایک سبب
 حرف اور عموم ہونی ہے اور گاہ ہے کہ جو عقلی عقلی اسب سے وہ ات اور مستقل ہونی ہے لہذا عموم ہونی ایک مستقل دلیل
 اور دلیل ہے لہذا حرف اور عموم ہونی میں تبادیل مستحکم جاتی ہے لہذا سبب دلیل میں چہیت ہونا ہے کہ حرف ایک مستقل
 اصل ہے اور عموم ہونی بھی مستقل دلیل ہوگا۔

یہ اور بات ہے کہ کئی کئی ضرورتوں سے حرف اور عموم ہونی ایک جگہ ہونا ہے جس کی انتہاء کی اہمیت تینوں دہانے سے حاصل ہوتی
 ہے چہیت لی کا مقصد اسب میں عقلی متبادیل میں لکھ جانے تو ان کا صواب اور عموم ہونی کی بنا پر کسی سے درمیان کی عام
 میں چہیت کہ باقی میں تکلیف اور سبب اور اسے ضرورتیں ہیں : **فصل فی صلوٰۃ الفطرۃ والعمرة والحج** : جو مراد اس قسم کا ایک اثر بھی عقلی بات :
 عقلی ذمہ ہونا ہے اور اگر امتثال یہاں میں عقلی مقصد تک ہے۔ تو ضرورت ان کا صواب سے تو ان صورت میں ضرورت اور جو
 ہے۔ اس لئے یہ لکھا جائے گا کہ حرف اور عموم ہونی ایک مستقل دلیل اور مستقل دلیل سے ضرورت ان میں اولیٰ عقلی اثر میں
 سے اور کئی کئی ایسا ہوتا ہے کہ ضرورت کا وہ ہونا ہے اور حرف و عموم ہونی کا وہاں اہمیت کا بھی کوئی اثر نہ ہوگا جیسے
 کہ دلی کے تین ان سے کہ ان میں اگر عقلی مقصد تک حالت نہ ضرورت دلی ہے ان کے صواب ہوگا اور یہ عموم ہونی ہے۔
 لکھ ثابت عام ہے کہ دلی کے تینوں احکام پر لکھا جائے۔

لہذا وہ ان میں سے چہیت ہونا ہے کہ ضرورت اور حرف و عموم ہونی کے درمیان عموم میں اس وجہ کی سبب دلی جاتی ہے۔

۳۳۔ مردہ کی وجہ سے حرمت کی اہمیت نہ کار، تحصیل کے مطابق تو ہوئی ہی ہے لیکن ہمیں چند حاکمیت کی وجہ سے اہلی حرمت کی اہمیت حاصل ہوئی ہے۔ قرآن پر ہے کہ مردہ کی وجہ سے اہمیت کا اختلاف اگر حاصل ہوئی ہے لیکن حاکمیت کی وجہ سے یہ اہمیت حاصل ہوئی ہے اس میں اختلاف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تاوی و الحرام حشر میں اتھارہ کے نام کے ہیں بلکہ حالت اضطرار کے جائز نہیں کہ تک حشر، اہرام صلیٰ اللہ علیہ وسلم۔ اشد خوار کی انتہائی ہے ایمان والوں کے لئے کسی حرام چیز میں فساد نہیں، کبھی بہ (بخاری) لیکن حاکم فرماتا ہے کہ میں ہمیں صحت اضطرار کے تاوی و الحرام چند روایات کی یاد ہے۔ چنانچہ، روایت میں ہے کہ حرام چیزوں کو بطور روا استعمال کرنے میں اختلاف ہے۔ اور ظاہر مذہب میں اس کی مخالفت آئی ہے (روایت ہذا مضبوط ہے) ہاں اگر اضطرار کی حالت پیش آجائے اور ساتھ ہی شرائط مذکورہ بھی پائے جائیں تو تاوی و الحرام جائز ہے۔ جیسا کہ روا لکھ میں ہے کہ حرام دوا کا استعمال جائز ہے بشرطیکہ اس حرام سے فائدہ بخیر ہو اور دوسری کوئی دوا اس حرام سے لئے مضمون ہو۔ یہ "معارف" اس طرح ہے:

فمن اشغفه عن الفحشاء والفسق لم یحرم له شرارہ ولا یجوز جلدہ (مصلحہ)

ہمیں دوسرے علماء حکام نے تاوی و الحرام بغیر حالت اضطرار کو جائز قرار دیا ہے۔ چنانچہ ان لوگوں نے اپنے اصول کی دلیل اس واقعہ کو دیا ہے جس میں حشر صلیٰ اللہ علیہ وسلم سے اہل عہد کو فوت کا درد اور وثاب پینے کا حکم دیا۔ اسی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ کا بھی خیال ہے کہ اگر دوا وثاب کا استعمال کیا جاسکتا ہے اور صاحب دوا یا اقرب در اختیار میں ہی خلیج کیا جائے تو کفار، لشکر، صاحب القیادہ، لی، رئیس، قتل اور وثاب و کتب القیادہ یلزم علی جہتہ، ولہ جواز للاستفادہ و بقول لیسان العلم فی غلہ لایس بہ و حالاً لیس بہ الاستفادہ کما فی الخبر المذکور للفظان والحق۔ (روایت ہذا ص ۱۹۴) مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کی عیوب، چون بھاری من سے اس کی پیشانی اور ناک پر سورہ قیامہ کی کئی کئی کلمات لکھے گئے ہوں تو وہ اگر وثاب سے لگاؤ والی کام ہو تو اس سے بھی اپنا نازا جائز ہے۔ اس لئے کہ طب لکھی وجہ سے اس کی برکت ختم ہو گئی تھی۔ برکت کے لئے صبر اور دیر چاہئے کے لئے شراب پتھر ضرورت پڑ رہی ہے۔

لی جہا انتہاں حضرت سق فلیح سب نے ساری انٹرن میں تحریر فرمایا کہ سورہ زلزلہ میں حرام دوا کے دواؤں کی کثرت، اظہار عام اور عام کے حفظ، نظر کے فساد، حاکم فرماتا ہے کہ حاکم اضطرار کے حرام دواؤں کے استعمال کی اہمیت دیتی ہے۔ بشرطیکہ کوئی دوسری دوا نہ ہو۔ دوا اس حرام سے کے کارٹر یا سمود سمود نہ ہو اور کسی حد تک حکیم یا انکار کے قول سے جو ثابت ہو جائے کہ حرام دوا ہی ان حرام کا قائل ہے اور وہی ظاہر دوا اس کا بدل نہیں اور قیام فرمے اس دوا حرام کا اس مرضی کے ازالہ کے لئے ضروری ہے یا کبھی دوا ہے۔

اسی وجہ سے بھی کہ مردہ سے قائم تمام برکت کو ختم دیا جائے اور ایسی حاکمیت کو جسے حکمران قرار دیا جاتا ہے۔ ظاہر مصطفیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ ہر دوا میں جس کی حالت زہاد، فحش، زہاد، برکت، اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ ان میں سے جو چیزیں کرنا حرام انسانی حاکمیت ہو گئی ہے کہ تم کو اور ان میں ان میں دوا کو یا غرض میں ہوتا ہے اور ان میں سے کفر و کفر اس سے

بھی اذان طہارک ہے۔ لہذا اب لوگوں میں دوپہر پنج گز لوگوں کی حاجت اور صبح میں گئے اگرچہ ضرورت لاء یہ بھی بہتہ اس کے
 ہر طرح سے صرف بے دریا کہ ایسی صورت میں حاجت کو ضرورت کا تمام نہ حاصل ہو جاتا۔ لیکن یہی ہم اس دونوں میں فرق کو برقرار
 رکھا جائے گا کہ ایسی حاجت سے طہارک ضرورت کی صرف حاجت حاصل ہوگی واپس الاستیصال ہوگا۔ چنانچہ اگر کوئی شخص مشقت
 برداشت کیا اور لوگوں کے درجہ پاک کر دیا کہ وہ ضرورت سمجھو۔ یہ گوارہ ضرورت کی وجہ سے اگر کوئی شخص سوار نہ کھائے اور پاک
 ہو جائے تو اس میں حاجت کیا گیا ہے کہ ایسا شخص ضرورت کرے گا۔ حارث اس طرح ہے "فصل فی تہنیل سورۃ القصصۃ علی
 اللہ علیہ السلام لا یصح ولا یوجب لہ صیرۃ شکف علی فطنتہ و تہنیل اللہ فی الاستیصال لایکون علیہ فطنتہ"

تکصر ہے کہ حرات کی حاجت صرف ضرورت کی وجہ سے مستثنیٰ ضرورت کے طور پر حاصل نہیں ہوتی ہے بلکہ حرات
 کی حاجت بھی کسی بھی قسم کی حاجت کی وجہ سے بھی حاصل ہوتی ہے۔ بہت فہم ہے کہ مستثنیٰ ضرورت کے طور پر بھی ضرورت کی وجہ
 سے حاجت الاستیصال بہت ہوتی ہے اور حاجت کی وجہ سے حاجت کے موت میں اختلاف ہے۔ جیسے سورۃ بقرہ میں حرام دواؤں کا
 استعمال حلال ہے۔ رانے کے مطابق بغیر حالت الطہار کے چار میں نہیں دیا ہے۔ روایت دار ہے "ای طرح بعض حاجت
 میں ضرورت کی حاجت حرام چیزوں کا استعمال صرف حاجت میں ہوتا ہے واپس ہونا ہے لیکن بہت حاجت کو ضرورت کے قائم مقام
 کر کے صحیح حرات قرار دیا جائے گا کہ اس کی وجہ سے بھی ضرورت میں حاجت حاصل ہو سکتی ہے لیکن یہی صرف اور صرف حاجت
 حاصل ہوگی ورنہ واپس الاستیصال ہوگی چنانچہ اگر صاحب حاجت مشقت برداشت کرے پاک ہو جائے تو ضرورت سمجھو۔ یہ گوارہ
 صاحب ضرورت حرات نہ کھائے اور پاک ہو جائے تو ضرورت سمجھو۔ یہ گوارہ۔ وان اعم۔

۳۴۔ حاجت بھی کسی ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے لیکن عام حاجت میں سے کچھ ایسی احوال میں ایسے طور پر بھی ہے اور حلال
 میں غیر فراہم کے علیہ السلام کثرت القصصۃ (صفحہ ۱۱۵) بھی ہے کہ حاجت اور محرم ہر گز حاجت سے تو محرم میں ضرورت کی
 طرح ہو جاتی ہے اور ضرورت کی طرح نہیں سمجھا جاتا ہوتی ہے جیسے سفر پر انسان حاجت سے لے کر وقت اس وجہ میں بہت
 سے فراہم کی اور اس کے لئے لازم ضروری ہو گیا ہے چنانچہ ان احوال سے لے کر ایہ اور مجبورہ درجہ پہلی و دوسری اور اس کے
 جاتے ہیں اور ضرورت و مسافرت میں بھی رقم حرات درجہ پہلی و دوسری کے جاتے ہیں یا درجہ پہلی اور اس کے
 سمجھا جاتی ہے کہ اگر کھانا کھانے میں ضرورت و دواؤں کے ساتھ طہارک حاجت لایا گیا ہے تو کچھ تک درجہ پہلی اور اس کے
 اور دوسری ضرورت کے لئے خالی نہیں ہے اور یہی حاجت میں فطنت سے گھبراہٹ ہے کہ حاجت میں حاجت اس کی حاجت اس کی حاجت کا
 درجہ اعتبار کر لیا تو اس حاجت کو ضرورت اعتبار دیا جائے گا۔ اس حاجت کی وجہ سے کچھ سے درجہ پہلی و دوسری اور اس کے
 دے اس کے باوجود ہر گز حاجت قرار دیا جائے گا لیکن حاجت صرف حاجت کی ہے کہ کچھ سے درجہ پہلی و دوسری اور اس کے حاصل رہے۔

لیکن اس کے خلاف طہارک میں نص ہے فرما: "فصل فی تہنیل سورۃ القصصۃ علی فطنتہ" (صفحہ ۹۱)

ہے کہ حرام دواہی اس کے لئے مہیہ ہے کی باج حاجت کی ضرورت کے قائم مقام کرنے والے تمام امور میں کسی ضرورت والا جانے گا کہ اس سے طہار رک جائے گا کہ ایسی حاجت کی وجہ سے اہمیت ہی حاصل ہوئی حرام اشیاء کا استعمال اگر جس نہ ہو گا جیسا کہ ضرورت کی وجہ سے بعض احوال میں بعض حرام چیزوں کا استعمال فرما دیا ہے۔

تکلیف کا کام یہ ہے کہ حاجت ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے جب ایسے احوال پیش آجیں کہ انسان حقیقتاً ضرورت میں ہو جائے اور اس حقیقت ضرورت سے پہلے سوائے حرام اشیاء کے اور کسی طرح ممکن نہ ہو اور حرام اشیاء کا داخل حقیقتاً ضرورت ہو یا تنجی سے یعنی طرحاً حاجت ہو گی اور صیغہ سے ان کو کسی سترہ اکڑا یتیم کسی دین دار اور یا پھر شرع انسان نے دیا ہو تو ایسی صورت حال میں حاجت ضرورت کے قائم مقام ہو کر کسی ضرورت ہو جاتی ہے اور جس طرح ضرورت کی وجہ سے اہمیت و رخصت تمام چیزوں میں حاصل ہوتی ہے ایسے ہی اس حاجت کی وجہ سے اہمیت و رخصت تمام چیزوں میں حاصل ہوگی اور ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے۔ اہمیت طریقی کا مفاد جو رکھا جائے گا کہ ایسی حاجت سے صرف اہمیت ہی حاصل ہوگی کسی صورت میں واجب الاستعمال نہ ہو گا بخلاف ضرورت کے اس کی وجہ سے بعض احوال میں بعض چیزیں واجب الاستعمال ہو جاتی ہیں۔

۱۵۔ چونکہ عمرات کی اہمیت صرف ضرورت ہی کی وجہ سے نہیں ہوتی بلکہ حاجت کی وجہ سے بھی حاصل ہوتی ہے چنانچہ وہ حاجت کسی وجہ سے ضرورت کے قائم مقام ہو جائے تو اور بات ہے کہ ضرورت کی وجہ سے عمرات کی اہمیت و رخصت کے تحت میں کوئی تکلیف نہیں ہے۔ لیکن حاجت کی وجہ سے عمرات کی اہمیت میں تکلیف ہے جیسا انجمن میں ذکر کیا گیا اس لئے جب اہمیت و رخصت کا تحت ضرورت کے ماتحت عام نہیں ہے تو طریقہ مطالبہ کے باب میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ جہاں ضرورت طریقی کا بعضی میں صرف حاجت ہی ہوتی ہے تو عقلی کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے کہ اور حاجت کہا جائے کہ کبھی ایسی حاجت کی وجہ سے بھی حرام اشیاء کی اہمیت و رخصت حاصل ہوتی ہے اب کوئی خارجی نہیں ہے کہ عقلی ہی جائے۔

۱۶۔ ضرورت و حاجت سے عقلی قواعد و طریقہ کے جان کے تحت چھ چیزیں آتی ہیں (۱) ضرورت اور حاجت کی باج عمرات کی اہمیت ہوتی ہے (۲) عمرات کی اہمیت کی اہمیت حاصل ہوتی ہے خود آتی ہوتی ہے یا ضرورت کے تمام تکلیف ہوتی ہے اور ضرورت کے حکم ہونے ہی اہمیت بھی حکم ہو جائے گی۔ (۳) ضرورت کی وجہ سے کسی چیز کی اہمیت کسی چیز میں صرف رخصت حاصل ہوتی ہے اور کہاں ضرورت کا کوئی اثر نہ ہو گا۔ (۴) اگر حاجت ضرورت کا مقام حاصل کرتی ہے تو کس ملاحضہ میں۔ (۵) اگر حاجت ضرورت کی طرح کسی چیز کی اہمیت میں ہو تو کسی طرح و مطالبہ میں ہوا کرام کی ضرورت کے درمیان عقلی کیسے ہوگی تو ان تمام قواعد کی تفصیل سہل سہل (۲) سے لے کر سہل (۳) اور (۴) کے ہر ایک میں انجلی ہے وہاں دیکھ جاسکتا ہے۔

اسی طرح ضرورت کے قواعد کے تحت چھ چیزیں بھی آتی ہیں (۱) ضرورت کی وجہ سے جس چیز کی اہمیت حاصل ہوتی ہے وہ کہہ

۱۸۔ حاجت بر ضرورت کا وجہ حاصل کر لی ہے جبکہ کارہ کا ہے "فصلت تدریس لفظ ضرورت"۔ (الافتاح ص ۱۰) مطہر
 (۱) وہ افراد انھیں کی ضمنی حاجتوں تک محدود نہیں ہے بلکہ اس طرح ضمنی حاجت ضرورت کا مقام حاصل کرتی ہے اسی طرح
 الہامی حاجت میں بھی حاجت ضرورت کا مقام حاصل کرتی ہے "چند الاولیاء بن محمد بن علی نے ذکر کارہ کے بعد لکھا ہے "فصلت حاجت
 و حاجت"۔ اس سے واضح ہو رہا ہے حاجت ہونا ہے کہ وہ حاجت بر ضرورت کی قائم مقام ہوتی ہے وہ صرف ضمنی اور افرادی حاجتوں تک
 ہی محدود نہیں ہے بلکہ الہامی حاجت بھی ایسی ہی ہے جس ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے۔ چنانچہ اوپر درکار کے حوالے سے نقل کیا گیا
 ہے کہ صاحب نے خدائی و الخیر کی اجازت دی ہے تو وہ اس حاجت کو حاجت خواہ ضمنی یا الہامی ضرورت کے مقام کو حاصل کر کے
 اسکی ضرورت برہائی ہے۔ اور اسی وجہ سے کہ حاجت خواہ ضمنی یا الہامی ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے۔ علم اصطلاح اور
 اصطلاح و اسرار کی اجازت الہامی ضرورت کی حاجت دلی کی ہے (الافتاح بن محمد ص ۱۰)
 ظاہر کام یہ ہے کہ وہ حاجت بر ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے وہ خواہ ضمنی یا الہامی دونوں صورتوں میں ضرورت کے
 قائم مقام ہوتی ہے۔ ضمنی و افرادی حاجت تک محدود نہیں ہے۔ وائے اہم اسباب۔

ضرورت سے متعلق تمام سوالوں کے جواب کا خلاصہ :

(۱)۔۔۔۔۔ ضرورت اشارت حاجت اور ضرورت کہنے ہیں۔ آپ ضرورت سے استعمال ہوتا ہے قصاص و "اور مد الیٰ بن محمد کرنا۔
 ضرورت اشارت شریعہ: ملک الہامی اور عقلی کی وجہ سے ایسی حالت کو کہ چاہے کہ اگر صورتوں میں استعمال نہ کرے
 تو شک ہو جائے یا شک ہوئے کے قریب ہو جائے۔
 مواقع استعمال: ضرورت کا استعمال کسی تاسیخ کے باب کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہر صورتوں کے ساتھ لازم
 ابواب لہ ضرورت کے مواقع استعمال ہیں اور لازم ابواب تک میں ضرورت کی وجہ سے صورتوں میں اجازت و رخصت حاصل
 ہوتی۔

ضرورت کا حدود: وہ ضرورت ہے جسے ضرورت کہتے ہیں کہ اس کے بغیر ضرورت کا بھی نہیں ہوتا۔

(۲)۔۔۔۔۔ حاجت اشارت حاجت خواہ۔ اور

حاجت اشارت شریعہ: وہ نہیں ہے کہ انسان اس کا حاجت تو ہو لیکن اس کے نہ ہونے کی وجہ سے انسان شک نہ ہو کہ شک
 صحیح اور عقلی میں ہو جائے۔

مواقع استعمال: عمومی حالت میں حاجت کا استعمال اجازت میں ہو گا کہ حاجت کی وجہ سے اجازت میں ہو گا۔ یعنی حاصل
 ہو جائے گی اور اگر حاجت ضرورت کے قائم مقام ہو جائے تو ایسی حالت میں ہر صورتوں کے ساتھ لازم ابواب تک میں حاجت کا اثر

۴۰

حاجت کا صداق: حاجت کی رعايت کرنے والے استیصال انجام کے مسئلے میں فقہاء کرام سے جو چارچاقیوں کا ذکر ملتا ہے اس میں سے دو سری چیز حاجت کا صداق ہے کہ اس کی وجہ سے عام رعايت میں کوئی نئی حالت نہیں ہوتی البتہ کچھ رسمیں عبادات میں حاصل ہو جاتی ہیں۔

(۳)۔۔۔ ضرورت و حاجت کے درمیان فرق یہ ہے کہ ضرورت کا اثر اقامت و رخصت کے مسئلے میں تمام اہل لقا میں ہوتا ہے اور حاجت کا اثر عام رعايت میں تمام اہل لقا میں نہیں ہوتا ہے۔

ضرورت و حاجت کے درمیان نقل یہ ہے کہ اسی کے درمیان محرم خصوص میں وجہ کی نسبت ڈال جاتی ہے کہ بعض حالات میں صرف ضرورت کا رد ہوتا ہے اور بعض جگہ صرف حاجت کا اور کبھی دونوں کا ایک ساتھ رد ہوتا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ حاجت کبھی کبھی ضرورت کے قائم مقام ہو جاتی ہے تو دونوں کے درمیان تسویٰ ہو جاتا ہے کبھی ہزاروں میں فرق ہوتا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے بعض چیزیں واجب الاستیصال ہو جاتی ہیں جن میں حاجت کی وجہ سے کوئی چیز واجب الاستیصال نہیں ہو جاتی۔

(۴)۔۔۔ قرعہ میں ضرورت کا حصہ ہے عجب اقرار کیا گیا۔ اور یہ اقرار صرف چار اہل لقا میں نہیں بلکہ بعض مشعلی صورتوں کے علاوہ تمام اہل لقا میں ضرورت کا اقرار کر کے حرام و منوع چیزوں میں اقامت و رخصت کا حکم کیا جاتا ہے۔ اور بہت سی صورتوں کی تفصیل صورت اصول فقہ قرآن و حدیث میں بھی ملتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بینہ کا حرام و حلال ہونے کے بعد حاجت قصہ میں شامل کر دیا اور مردوں کے لئے سنے کا استیصال حرام ہونے کے باوجود حضرت عمرؓ کے لئے سنے کی ناک ہونے کا اور اہل قرآن و حدیث سے لیا ہے۔ اس لئے کہا جائے گا کہ قرعہ نے حصہ عجب ضرورت کا اقرار کیا ہے۔

(۵)۔۔۔ حرمت کی صاحبہ و بیعہ و نکاح کے جان کے صحابی اور فانی نہیں ہیں اس میں سے کلی قسم کی اقامت میں ضرورت کا کوئی دخل و اثر نہ ہو گا اور قسم کا حصہ نہ ہو جس میں ان میں سے کلی قسم یعنی عرقی ادا سے حلقہ میں اس میں اقامت ضرورت و بیعہ کی وجہ سے حاجت نہ ہو گی پس اس میں کچھ رسمی حاصل ہو جائیگی اور قسم دوم بھی دو عرقی قسم کا نقل بندوں سے ہے تو اگر وہ حق صاحبہ کی اقامت سے غیر کے لئے مباح و استیصال ہو جاتا ہے تو اس میں ضرورت کا کبھی اثر ہو گا کہ ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جائیگی اور وہ حق جو صاحبہ کی اقامت سے بھی مباح و استیصال میں نہ آئے اس کی اقامت میں ضرورت کا کوئی دخل و اثر نہ ہو گا اور حرمت کی دو سری قسم میں دو طرح ضرورت کا دخل و اثر ہو گا۔

(۶)۔۔۔ ضرورت کے اقرار کا قسم حرمت پر اثر انداز ہونے کی صورت میں یہ ہے کہ حرمت کا قسم کلی کا استیصال انفرادی میں واجب ہو جاتا ہے کہ اگر حالت انفرادی میں حرمت کی قسم کلی کا استیصال ہو جائے تو وہ ادا ہو گا اور حالت قصہ میں بینہ کا استیصال مباح ہو جائے کہ اثر استیصال ہونے تو کلی ہو گا اور اگر کسی شخص پر اثر انداز ہو کر تمیز تک لازمہ بیعہ و اہام کی یہ جگہ کچھ رہا ہے تو اس کی حالت میں رخصت حاصل ہو گی اور یہ رخصت کی حالت و طعن نہیں ہو گی البتہ اگر ایسی حالت میں

گاہ گزرا کہ اہل سب سے بڑی کمرے جھڑپ۔ دل حسنی ہوئے فاضل و عارف، حُسنِ کردے دیکھا۔ وہ گاہ گزرا کہ اہل سب سے بڑی کمرے جھڑپ۔ دل حسنی ہوئے فاضل و عارف، حُسنِ کردے دیکھا۔ وہ گاہ گزرا کہ اہل سب سے بڑی کمرے جھڑپ۔ دل حسنی ہوئے فاضل و عارف، حُسنِ کردے دیکھا۔ وہ

(۱) ضرورت مستحبہ کی باجی شریک چلا: ۴۶ ضروریات کی حالت میں (۱) حرام فیہ کے بعد وہ کسی طالب علم کو صرف یہ بتا دے
(۲) حرام میں سے ضرر کا انکار چھی عرصہ پہلے نہ (۳) حرام نہ ہونے کی صورت میں ضرر نہ ہو (۴) ضرر سے
ضرورت سے انکار کا حصول نہ کرنا اور ایک ضرر کا اضافہ کرنا نہ جانے کہ بہتر ہو گا وہ جو کہ ضرورت کا طور پر نہ ہو بلکہ ضرر اور فائدہ
شرعی اور عقلی کے قائل سے کہہ دے کہ ہر گز اور اس کا انکار نہ کر کے کہ اس کا فائدہ عقلی سے لینا نہ ہو بلکہ عقلی اور ہر

ضرورت سمجھا کر کے پتہ چاہیے ہیں: (۱) ضرورت کی وجہ سے ضرورت کی ایجاد حاصل ہو گئی؟ (۲) یہ ضرورت کی وجہ سے حاصل شدہ ایجاد واقعی نہ ہو؟ (۳) ضرورت کی وجہ سے بعض چیزیں ہیں ایجاد جن میں ضرورت حاصل ہو گئی اور بعض نہیں ضرورت کو کوئی اثر نہ ہوگا جیسے کہ کسی شخص کو دراکسل پر کھڑا کیا جائے تو کسی طرح رازا جائز نہ ہوگا۔ (۴) ضرورت کی وجہ سے بعض ایجاد کو استعمال ہو جاتا ہے۔ (۵) ضرورت کو مستثنیٰ صورتوں کے علاوہ تمام امور میں خود ہی اثر ہے۔ (۶) عہدہ و قسم کی ضرورت میں جو پائے تو اصل کا اعتبار کیا جائے گا۔ (۷) یہ ہے کہ، فی منہک علیہ منہک سے اصل اور بہتر ہے وغیرہ ضرورت سمجھا کر کے پتہ چاہیے ہیں۔

[illegible]

(۱۷)۔ ضرورت ہے کہ ملی حکام کی حیثیت اعلیٰ ہو۔

(۱)۔۔۔ ضرورت کے مہاسب یعنی اس وقت ضرورت کے اقدار کے مطابق اپنے حق و اقل نام جو میں دو چیزیں (۱) اعلیٰ

(۱۰)۔۔۔ عرف اور عہد نامہ کی بنا پر اس سے قطعاً یہ ہے کہ میں دونوں کے درمیان کوہِ نور سے جس میں وہ جگہ نسبت پائی جاتی ہے اور عرف اور عہد نامہ کی ایک مشعل اصل ہے۔ چنانکہ اٹا شاہ کی عبارت ”ہنسی چمنو لکھنیا“ نیز یہی آہستہ ہے۔

۱۴۔۔۔ صاحب فریاد کو حق کی جان کرنا نصیب نہ تھیم کے معنی میں اول ملنا ہو کر اسے حق بھی نہیں ہوتا اس میں سے نہ قسم اول ہے اس میں جس صورت کا کوئی اثر نہ ہو گا اور قسم کا لے کر صورت اول میں رخصت حاصل ہوگی لہذا حق فریاد کے ساتھ "ادوم قسم" حاصل نہ ہو سکتا جتنی بھی اگر صاحب حق کی چارہ سے وہ حق فریاد کے ساتھ مل جائے گا ہے تو اس میں ضرورت کا اثر ہو گا اور اگر صاحب حق کی اجازت سے بھی مل جائے گا تو ضرورت کا کچھ کر دے اور حق نہ ہو گا۔ اس کے علاوہ چوتھ قسم عبادت کے حق میں ضرورت کا حکم ایسا ہے کہ رخصت حاصل ہوگی چھ ایسا ہی ضرورت کی جائزہ لیں نہیں ہیں۔ اور نہ کوئی اور وجہ سے اس کی معصیت ضرور ہی ہو جائے گی کہ کسی قسم حق ضرورت کی وجہ سے امت و رخصت کا اثر ہو گا اور کہاں کوئی اثر نہ ہو گا۔

(۴) --- حق ادا میں سے وہ حق جو صاحب حق کے مباح کرے گی وہ بے مباح ہو جائے گی اور اس کی ادائیگی میں ضرر کا اثر ہو گا اور وہ حق کہ جس کا اگر صاحب حق مباح کر بھی دے تب بھی ادائیگی حاصل نہیں ہوتی تو اس کے ساتھ ساتھ کوئی اثر نہ ہو گا۔ اور معاملات کے مسائل میں بھی یہ فرق واضح رہے کہ ہاجم اور مستحق حاصل ہو گی۔

(۳)۔۔۔۔۔ وہ حاجت حاصل کرنے کے قابل مقام ہوئی ہے خواہ اس کو وہ سے افضل صورتوں اور اعلیٰ کے علاوہ تمام کمزوریتوں سے پاک ہیں۔ گناہوں کے ساتھ کہ ایسی حاجت سے وہ حاجت حاصل ہوئی کہ صرف وہی ہی دے سکی ہے وہ حاجت سے بھی کچھ اور کمزوریتوں سے پاک ہے کہ اعلیٰ و کمزوریت کی حاجت حاصل ہو جائے۔ وہ ایسا ہے جسے حاجت حاصل ہو جائے کہ وہ حاجت سے بھی کچھ اور کمزوریتوں سے پاک ہے۔

(۳)۔۔۔ جب ایسے احوال پیدا ہو جائیں کہ انساں مختلف شعبہ میں گمراہ ہو جائے اور تمام انبیاء کے طور کے ارہ اس مختلف شعبہ سے نکلتا نظر نہ آوے اور ان مختلف اور عجیب و غریب حالت میں وہ ایسے حالات میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ اس کے قلم خاتم عالم پائی ہے۔

فلذا اجماع حاصل ہوا کہ در نسبت مہارت کی دہرے سے حاصل ہوتی ہے۔ اس تمام پیمانے میں ایک خاصیت ہے کہ اس وقت حاصل ہوتی ہے اور ہمیں مہارت کوئی اثر نہیں ہے وہیں اصل خاصیت اس کی کوئی اثر نہ ہو گا البتہ در دوسری دو سالانہ حصہ کی طرف سے اس کا اثر ہو گا۔

(۱۵)۔۔۔ جو نگرِ اہستہ و رخصت چیتے خرد رتہ کی وجہ سے جال ہے ایسے ہی ماسٹ سے ایسی اہستہ و رخصت ۹ جگہ ہوئی ہے اور جال میں کوئی خاص نہیں اس لئے خزانہ کرام کی شریعتِ خداوی جلیغِ طہر میں صریحاً ۱۹ اصولوں کے بارے کی مٹی ہیں ان کو کھینچ دینے کی کوئی ضرورت نہیں کہ کھینچ کر خزانہ کی جال سے باہر نکالیں اور وہاں کوئی خاص نہیں خزانہ کی کھینچ کی ضرورت نہیں۔

(۳۶)۔۔۔ ضرورت سے خلق قوام و سراپا کا جان ہے (۱) ضروریات سے محصولات (۲) ساحل بحر و طوفان (۳) انا
تعلو فی الضلالتان و فی اعظمہما و فیہما کس فی تسبیح سوس سرائیک سے ارم میں سوان کے خواب میں دیکھا جاسکتا ہے۔ حاجت
سے خلق قوام و سراپا کا جان ہے (۱) حاجت عبادت کی رحمت میں سترہ سو ۱۷۱ فرقوں میں لکھن (۲) حاجت کی وجہ سے
عبادت کے ترک پر حد نہ ہو کہ لکھن اس کی رحمت دانی، جبے کی اس لئے اس کی فدا و زم سو کی (۳) حاجت بھی بھی ضرورت کا نظام
مائل کرتی ہے (۴) کجا ضرورت ہو جاتی ہے۔

(۷)۔۔۔ فساد کرام سے حفاظت و رعايت کرنے کے لئے انتظامی اقدام کے سلسلہ میں ضرورتوں کا پتہ لگانا ہے، ان میں سے پہلی قسم کی معلومات ملی ہی ہے جو دوسری قسم کی وجہ سے صرف عبادات میں مصروف ملحق ہے اور ان کی نمائندگی کسی ایسے کاسب خفیہ میں اور نہ کسی علانیہ کاسب خفیہ میں۔

(۱۹)۔۔۔ حاجت ریزی کی ضرورت کا درجہ حاصل کرتے ہوئے مجلسِ اعلیٰ و اطریٰ کا ہر ایک بندہ یہ سمجھتا ہے کہ اس کی اپنی حاجت ریزی کی ضرورت حاصل کرتے ہوئے اور سب امتِ مسلمہ کے لیے بھی حاجت ریزی کی ضرورت کا درجہ ہے۔ اس لیے

”من بطر خواج ولا ملا لایم علی ظہر وسم“

”میں نے بطر خواجہ کو نہ ملا لایم علی ظہر وسم“
 ”میں نے بطر خواجہ کو نہ ملا لایم علی ظہر وسم“
 ”میں نے بطر خواجہ کو نہ ملا لایم علی ظہر وسم“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

”الطورات تخطا الطورات“

منے کے خلاف سے ان دونوں میں دو اہم فرق پائے جاتے ہیں۔

۱۔۔۔ انفرادی وجہ سے خرافہ صحیح صحیح ہوتا ہے۔ انفرادی جماعت کو، یعنی ہر ایک فرد خاص کو نہ حال جماعت کے کہ وہ کسی مصلحت اور اس وقت ہو سکتی ہے جب کہ ایک جماعت کو روٹی ہو، کیونکہ ہر شخص کی طاقت ہر ایک میں اور تمام لوگوں کے لئے ایک قانون میں پایا جاسکتا ہے۔ لہذا انفرادی وجہ کہ ایک بار ان کو قیاس ہے اور اس کو پایا جاسکتا ہے تاہم اس لئے وہ مصلحتاً صرف ہے۔

۲۔۔۔ انفرادی وجہ سے صحیح صحیح ہوتا ہے حال انفرادی اور شخص حلقہ کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ ہر کسی حالت انفرادی صحیح ہوتا ہے۔ اس کی اہمیت تمام لوگوں کے لئے ہوتی ہے اور ذاتی ہوتی ہے۔

۳۔۔۔ شریعت نے ضرورت انفرادی وجہ سے حرمت کو صحیح قرار دیا ہے۔ قرآن مجید میں حرمت کے ذکر کے ساتھ مجرم کی حالت کو مستثنیٰ کیا گیا ہے لہذا اس کے ساتھ "میرزا و عابد" کی جہد بھی نکالی ہے یعنی حالت داخلی مجرم کی یہ حالت بھی حرمت ہے اور پھر ضرورت ہی اس اہمیت سے قائم رہا ہے۔ چنانچہ فقہاء نے اسی کی روشنی میں "ضرورتاً بخلاف" کا اصول طرز کیا ہے۔ مجرم کی حالت میں اس حرمت کو، مشعل ذکر کتاب لیکن اکثر ضرورت کی صورت کے اندر رہے ہوئے حرمت شریعت کی اہمیت میں انفرادی وجہ کا اثر ایک مسئلہ امر ہے۔

۴۔۔۔ انفرادی وجہ سے نہ صحیح ہوتا ہے اور نہ مکمل ہوتا ہے۔ صحیح ہوتا ہے اور نہ مکمل ہوتا ہے۔ حرمت کی فعل کی ہے۔ کہ وہ ہر کسی کیونکہ انفرادی وجہ سے حرمت کے استثنائی اہمیت ایک وجہ ہے اگر کوئی مزید ہے۔ لیکن یہاں ہے ذکر کرتا ہے "اس طرح" سے شریعت کی کامر نہیں دایب میں ہیں اسی طرح ہو سکتی ہے۔

۵۔۔۔ ضرورت صحیح کے شرائط و قسمیں حسب ذیل ہیں:

الف:- ضرورت انفرادی حالت خاص ضرورت صحیح ہونے کی وجہ سے اہمیت کا حکم میں پایا جاسکتا ہے۔

ب:- استثنائیت محرم کے خلاف اور کوئی راستہ حلقہ کے لئے ہے۔

ج:- استثنائیت محرم کا حکم بالکل واضح ہو یعنی جس کے چاک کسی حد کے تحت ہونے کا ہے۔

د:- اصل حرمت کسی حال میں صحیح نہیں ہو سکتا۔ مثلاً ذرا قتل اور کفر۔

ه:- ضرورت ضرورت ہی تمام صحیح کا استثنائیت کرے۔

حدوث سے زیادہ - تھانے، فرق جسم کی نسبت وہ ایسی تھپ ہے جس میں خطر عدم جامع و لا محدود اقامت علیہ (احیاء قبر) کہی ہو، جس پر آپ کے جانے کے طریقے - قابل تہذیب و ادب - تھانے اور احیاء و انوار میں لکھی ہوئی ہیں۔

[illegible]

(الف)۔ جان جانے کے لئے کوئی خاص صورت نہ رہے۔
(ب)۔ اگر مرد راج کے شہنشاہ سے ملے گا تو اس کا تعلق اس کے شہنشاہ کے دربار سے ہوگا اور وہ اس کے دربار میں رہے گا۔

افطاری کی حالت کی مزید تفصیل:

ضرورت کی ضرورت سے اجازت کے اصطلاحی معنی بھی معلوم ہونے چاہئے کہ ضرورتوں سے لئے تقصیر سے اجازت
میں جان کی ہلاکت، اعترافِ جرم، ضرورتِ اعتراف میں اصرار نہیں۔

فکر ہن کا جینیہ کی فکری فرما کر ہم نے اس واقعہ سے بہت بے انتہا سچ میں قزاقوں سے استقلال خواہی کی اجازت دی ہے۔
ایسے ہی ہیں جن میں نہ کہ کافر جینیہ ہے۔

میں صورت میں پانچ گنا کاغذ بچتی ہے۔ اگرچہ ہر ایک کی عمر میں یہ وہی حالت ہے، مگر اس میں اختلاف ہے۔ بعض نئی اور
 قریبی، ممکنہ ہے اور اور، مگر بڑھاپے کے تجربے کی انتہا سے بعض حصہ۔ سونے کا گلاب تک حالت اسے بھی ایسے ہی ہے۔
 ہر ایک کی عمر سے بڑھتی ہے۔ یہ اختلاف کافی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی عمر سے بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی
 عمر بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی عمر بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی عمر بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی
 عمر بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی عمر بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی عمر بڑھتی ہے۔ اس لیے کہ اس میں ہر ایک کی

اصل کے دو چار ماں، اقلہ دو، بعض محسوس رکھتا۔ جن محسوس کے سب سے جان و اطلاع، ایسی اس میں ہر شخص کا اقلہ
مستحق نہیں ہوگا کہ کسی اور کوئی حد تک یہ اولہ کا اقلہ معلوم کرنا چاہتا، قرآن ہی کے احکام سے یہ بھی مسئلہ ہے کہ اشتہال حرام اس
صورت میں حارہ ہے کہ یہ بھی نہیں ہو کر اس حرام میں سے اشتہال سے جان کی نکلے۔ راجح ہے کہ اس کے لئے کوئی دوسری
دوا سمجھ دوسری دوا کے لئے ایسے صحت پر کے مسئلہ پر یہ نہیں ہوتے۔ حرام ہے کہ وہ دوا کوئی گھٹ پیچے سے جان کی حارہ کی دوا
صورت میں حرام کے حوالہ سے، دوا بھی ایسی دوا ہے جس سے جان و اطلاع نہیں نکلتا۔ حرام دوائے اگر ہو تو اس سے جان

+

طہر این دفعہ مردہ اور زانیہ ہیں کہ اس سلسلہ میں مردہ غسل اور شی غسل کی غرض اور اس کی مقدار کے بارے میں غور کرنے کی ضرورت ہے۔

(۱) سبب غسل: وہ کھانے کی ضرورت ہے جس سے کھانے کوئی جان کھانے کی ہے۔ پائے تو اب مردہ و حرام طہر ہے اور یہ غسل طہر ہے۔ تکلیف اور ناری سے طہر کے واسطے مردہ اور حرام کھانے کے سلسلہ میں طہر اور مردہ و کھانے کے درمیان امتکاف ہے تو میں لوگوں نے اس مسئلہ کے تحت مردہ و حرام کھانے کی اجازت دی انہوں نے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مردہ و حرام میں حرم و حرام کے لئے کھانے کے مرض سے آزاد کے واسطے و غرض کے لئے کھانے کی اجازت فرمائی تھی اور مردہ و حرام کھانے کے لئے وہ استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کی غلامی میں حرام طہر میں بھی نہیں دیکھی ہے۔

(۲) شی غسل کی غرض: وہ مردہ و حرام طہر ہے جسے مردہ اور اس کے غسل۔

(۳) حرام کھانے کی مقدار: طہر این دفعہ مردہ و حرام طہر کے حالت اختیار میں مردہ کی مقدار مردہ و حرام طہر کا امتکاف ہے۔ اور حالت الطہر میں کھانے کی اجازت و امتکاف ہے۔ اور دیکھیں اللہ تعالیٰ کا قول "فما حرم علیکم فیہ"۔ اللہ تعالیٰ نے تم پر، کہ حرام قرار دیا ہے، اور حالت الطہر میں مردہ اور حرام طہر کی مقدار میں کھانا پکانا جائز ہے، مردہ و حرام طہر کے اور حالت طہر میں مردہ اور حرام طہر کے امتکاف ہے کہ اس کی مقدار سے آزاد کھانا حرام ہے، اور پھر اس کی کھانے کے پابندی مردہ و حرام طہر ہے:

(۴) اعمر ہے کہ جائز نہیں ہے، یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے، اور امام مالک رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کا ایک قول ہے، "میں میری امت اللہ علیہ وسلم کے ہیں کہ ان کی مقدار میں کھانا کھا سکتا ہے، اس کو کھانا کھانے کے لئے کہ محمد کریم نے مردہ کی مقدار و حالت کیا ہے، اور حالت الطہر میں اس سے مستثنیٰ کھانا ہے تو اب جان چاہئے کی ضرورت پوری ہو جائے، ان کی مقدار سے آزاد کھانا اس کے لئے حلال نہیں ہو گا، اور اس وجہ سے کہ ان کی جان بچ جانے کے بعد اب وہ حرام نہیں رہا، اس کے لئے کھانا حلال نہیں ہے۔

(۵) پھر اس کی کھانا حرام ہے اس کو شی اللہ کریمت اللہ علیہ وسلم نے اختیار کیا ہے، لیکن یہ مردہ ہے (اور المساک ص ۲۴)

بدر (۲)

خلاصہ بحث:

شیء نے انسانی جان کے پیمانے کے لئے ضرورت کا اقرار کیا ہے کہ انسانی جان اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم المیت ہے۔

کئی حرم پر اطلاع نہ ملنے کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔

اول یہ کہ - لخت افکار کی ہر ایک طرف کے استغناء کی گنجائش کا اندازہ ہے۔ دوسرے یہ کہ - فخر علی ۱۰۰۰ مہینے ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ تیسرے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ چوتھے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔

خلاصہ بحث :

ان تین شرطوں کے ساتھ ہر ایک کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ دوسرے یہ کہ - فخر علی ۱۰۰۰ مہینے ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ تیسرے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ چوتھے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔

ضرورت پر غرض کی کیا حیثیت ہوتی ہے :

ضرورت پر غرض کی حیثیت اس کی اور شرعی قواعد سے استغناء کے ساتھ مشروط ہے۔ دوسرے یہ کہ - فخر علی ۱۰۰۰ مہینے ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ تیسرے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ چوتھے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔

خلاصہ بحث :

ضرورت پر غرض کی حیثیت اس کی اور شرعی قواعد سے استغناء کے ساتھ مشروط ہے۔

ضرورت کے اسباب :

وہ اسباب ہر ایک کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ دوسرے یہ کہ - فخر علی ۱۰۰۰ مہینے ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ تیسرے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ چوتھے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔

جس میں غرض کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ دوسرے یہ کہ - فخر علی ۱۰۰۰ مہینے ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ تیسرے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔ چوتھے یہ کہ اس طرح کے استغناء کے ساتھ ہر ایک کی سہولت وغیرہ کی ضرورت کے ساتھ مشروط ہے۔

اہل حق قرآن کریم نے دی ہے۔

دھن کے آدیہ ہاں اظہار تو ہر شخص مومن کرتا ہے لیکن مرض کے سب سے ہاں اظہار ہے ایسی اس میں ہر شخص کا فیصلہ
مستند ہو گا بلکہ کسی باطلی مسئلہ حکیم و اولیاء اللہ اسلام کو چاہئے۔

قرآن ہی کے الفاظ سے یہ بھی مسئلہ ہے کہ اشغال حرام اس صورت میں جائز ہے جب کہ یہ ایسی چیز ہو کہ اس حرام فعل کے
اشغال سے جان بچا یعنی ہے اور حرام کے ساتھ اس کے لئے کوئی دوسری دوسری چیز ہو جس سے بچنے کے لئے یہ ضروری ہو کہ یہ چیز
ہو کہ حرام لفظ کے ساتھ واجب و محرم پیسے سے جان بچا ہے تو اس صورت میں حرام کے ساتھ کوئی اور دوسری ایسی چیز ہو جس سے
جان کا خطرہ نہ ہو سکتا ہے یا حرام دوا کے ساتھ دوا کے ساتھ اور اس سے جان بچا جانے کا نہیں۔ یہ تو ایسی صورت میں اشغال حرام ہوا نہیں
ہو گا۔ (بہار امت ص ۲۰۶ ج ۲)

خلاصہ بحث:

ہاں پوسٹ کے لئے دن بار صورت نہ رہے اہل حق و حرام کے اشغال سے جان بچا جائیگی یا تو اس حالت میں صورت حرام ہے
اشغال جائز ہو گا ہے۔

عرف اور عموم بلوی:

ظاہر ثانی، مسئلہ اہل حق نے یہ عرف اور عام میں ہونے میں ہے کہ عرف اور عام میں وہاں سے وہاں سے عرف اور عام
اسلام (ج ۲ ص ۲۰۶) اور عموم میں سے عرف میں عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں
اس سے عرف اور عام میں ہے کہ عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں
کے عرف اور عام میں ہے کہ عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں
دینی عرف اور عام میں ہے کہ عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں
عرف اور عام میں ہے کہ عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں۔

خلاصہ بحث:

عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں
عرف اور عام میں ہے کہ عرف اور عام میں ہے کہ اشغال کی رعایت دینی حالت سے یہ عرف اور عام میں۔

ضرورت حاجت منفعت زینت اور فضول :

ضروری زینت وہ ہے جس میں ارتقاء و ترقی کے واسطے ضرورت ہے۔ مثلاً عطر میں ہر قسم کی خوشبو اور آرائش، لباس میں ہر قسم کی زیبائیت اور دلچسپی۔

ضرورت: یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے تو اس کے لیے دوا اور طبیعت کے مطابق کھانا وغیرہ ضروری ہے۔

حاجت: یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے تو اس کے لیے دوا اور طبیعت کے مطابق کھانا وغیرہ ضروری ہے۔

منفعت: یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔ مثلاً کھانا اور لباس کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔

زینت: یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو دلچسپی ہو۔ مثلاً عطر اور آرائش کے استعمال سے انسان کو دلچسپی ہو۔

فضول: یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو کوئی فائدہ نہ ہو۔ مثلاً عطر اور آرائش کے استعمال سے انسان کو کوئی فائدہ نہ ہو۔

ضرورت و حاجت سے حلقہ قواعد کلیہ:

ضرورت: یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔ مثلاً عطر اور آرائش کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔

حاجت: یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔ مثلاً عطر اور آرائش کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔

منفعت: یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔ مثلاً عطر اور آرائش کے استعمال سے انسان کو فائدہ ہو۔

ضرورت

از۔۔ جناب مولانا آلِ مصطفیٰ مصباحی صاحب
 ہمدان احمدیہ رخصت ہوئے۔ کچھ سیاح

طہارت و طاعت کی خاطر کالی بابت اور مجلسِ رخصت مناسبات میں شرکت کا پروا کی جانب سے "احتسابِ طہارت" اور
 "تہجد و تہجد" ایک سے تہجد اور سب سے "میں" اس طرح اور سب طرح کی تحریکات کی وجہ سے کثرتِ جمع میں اور شرکتِ تہجد میں ہونا
 ناگزیر ہو جائے تو میں شکوں میں شرکت میں احتسابِ طہارت و رخصت کا طریقہ کی "شریعت" اس سے بروں کے ساتھ اسلامی حلال ہے
 اشرار کی دھمکی میں کالی قرآن ہے:

(۱) لا تَجْعَلْ جُلُوسَکُمْ لِمَعْرَظٍ حَرَجٌ (پہلا آیت)

اور تم یہ نہ بنو جس کی نہ ہو

(۲) یَا اَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَا تَجْعَلُوا بَیْنَکُمْ وَالْأَعْمَالِ

اور تم یہ نہ بنو جس کی نہ ہو، اشرار کی دھمکی

وہ جس کی نہ ہو

(۳) لا تَجْعَلُوا بَیْنَکُمْ وَالْأَعْمَالِ

نہ ضرورت ضرور

ایک اور آیت جس میں "تہجد" کی طرف اشارہ ہے، "تہجد" اور "تہجد"

(۴) لَوْ لَا اَنَّ اَهْلَ عِلْمٍ لَمْ یَجْعَلُوا بَیْنَکُمْ وَالْأَعْمَالِ

اگر چہ "تہجد" کی طرف اشارہ ہے، "تہجد" اور "تہجد"

اسی وجہ سے "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد"

کہہ جاتا ہے۔

اسکے بعد "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد"

تہجد اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد"

تہجد اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد" اور "تہجد"

میں صرف واقعہ میں ہوئے، جس نسبت "لش" اور اس میں کسی اس وقت جب کہ اس نے باقاعدگی چاک ہو جائے اور ہاکٹ کے قریب بھی جائے، جب کہ حاجت کا اثر، طعم کا کھانا، تارک میں نہ تاکہ اس کے اندر قورسہ دھت ہوئی ہے، حاجت کے طعم میں چاک ہونے کے قریب سلاک ہونے کے قریب نہیں ہوتی، اس سے معلوم میں وہ تمام سوانح اور سوانح واقعہ میں جن میں صرف حاجت حقیقت، حرج اور کثرت حرکت کا سراغ ملتا ہے۔ مگر ضرورت حاجت کا ایسی نسل اور دوسری لاپرواہی و سلی غفلت میں بھی جان کیا جا سکتا ہے۔

ضرورت خاص ہے اور حاجت عام ہے، ہر ضرورت کے اور حاجت کا طعم و اصل ہے لیکن ہر حاجت کے اندر ضرورت کے عناصر میں ملتا ہے۔ ایک اہم فرق یہ بھی ہے کہ ضرورت کا اعتبار سوانح نفس میں بھی ہوتا ہے اور اس کی صورت نفس سے استنباط ہوتی ہے جب کہ نفس میں حاجت کا اعتبار نہیں ہوتا۔

انہما کا نہیں ہے۔۔۔ "فصلہ الفرح فیما یضرب فی موضع لآخرہ و لیس فیما یضرب لآخرہ" (ص ۱۳)
اختلاف وضع کا اعتبار اور غیر ضرورت میں ہوتا ہے اور سوانح نفس میں اگر حاجت نفس کے تضاد میں ہو تو حاجت کا اعتبار ہوگا۔

الجواب (۴) شریعت میں ضرورت کا اعتبار :

شریعت کا ہونا "ضرورت" کا اعتبار کیا ہے۔ ضرورت کی وجہ سے اکثر مواضع میں شریعت حاجت کی وجہ سے لڑائی ہے۔۔۔ کہانی میں چند نکات ذیل کرتے ہیں جس سے اس مسئلہ کی بھرور وضاحت ہو جائے گی۔

(۱) حرام کے گوشت کھانے کی حمت نفس سے ثابت ہے۔ لیکن اگر حرکت سے کسی کی جان باری ہو اور اسے حرام کے گوشت کے کوئی چیز میرت ہو، ایسے نفس کے لئے حرام کا گوشت کھانا ضرورت جائز ہے۔ جو کسی جان کی شدت سے جان ہونے کا خوف بھی ہو اور شراب کے طعم تک میرتیں تو ایسے خطر کے لئے بطور ضرورت شراب پینا جائز ہے، اسی طرح اگر کھانے کے کھانا نہ کرنے میں جان ہونے کی صورت کے تحت ہو جائے کا کچھ اجڑ ہو تو جان چھاننے کی ضرورت کے چلی کر کر کے کھانے کی رخصت ہے جرحہ دل میں ایمان و تصدیق آتی رہے۔ حاشا، "انما فی" ضرورت فیما یضرب لآخرہ" کے ذیل میں ہے:

ومن لم یجد فیہ حد الحیۃ و لیس فیہ الحد یضرب و لیس فیہ الحد یضرب لآخرہ (ص ۱۳ الف لآخرہ)

تقریباً حرام کھانے اور شراب پینے کا اگر "انما فی" وقت اگر، کر کر کے کھانے کا "اسی نفس ضابط" سے اخذ ہے۔

یہ اسی میں ہے۔

و ان اگرہ علی ان یاکل فیہ کو یضرب فیہ لآخرہ، علی فکک جہس کو یضرب کو لہ لم یجد لہ الا ان یکرہ و یضرب فیہ

علی فکک کو علی فکک من لیس فیہ لآخرہ، علی فکک و لیس فیہ لآخرہ، علی فکک و لیس فیہ لآخرہ، علی فکک و لیس فیہ لآخرہ، علی فکک و لیس فیہ لآخرہ

ہذا ضرورتاً لایا۔ خنودہ کہ اگر جاننے کے لئے ہم لبرد لیاؤں گے، لا ضرر ہے: الا انما حلف علی نفسہ او علی
مضروبہ (بخاری ج ۲، حدیث ۳۳۰۰، شعبہ الاکبر)

اگر مردہ کھانے یا شراب پینے پر اکرا دیا۔ اگر یہ اکرا دینے والا مردہ یا غیر مردہ کی تکلیف سے ہے (ان چیزوں کا استعمال
حلال نہ ہو گا۔ اگر اکرا دے یا نہ جائے کسی مظلوم کی تکلیف ہو جائے اگر نہ بھی ہو تو وہی صورت میں حکم الہیہ پر اقدام
درست ہے۔ خون اور خنزیر کے گوشت کے معاملہ میں بھی حکم الہیہ پر کاربند رہنے سے جائز ہے کہ جو مردان قدامتہاء کا
کھانا یا شراب دیکھ کر حاکم کی طرف سے ضرورت یا حاجت ہو آجے اور ضرورت کا مصلحت ایسی وقت ہو کہ جب جان بچانے یا صبر کے حکم
پر آجے نہ ہو۔

در قیاس ہے:

انما اکراہ علی انفسہ او علی من یومعہ خنزیر و کفرہ سلس باطل و یطعم مضروب و یزوج من الفلانی
لرحمہ۔ (در معنی حلف ج ۲، شعبہ الاکبر)

اگر مردہ کو کھانے یا پینے یا خنزیر کا گوشت کھانے یا شراب پینے پر اکرا دیا جائے یا اشتقاق کرنے یا کسی منہ کے کھانے یا پینے
یا صبر کاری کا کھانے یا پینے کی کوئی چیز یا کھانے یا پینے کا استعمال، صرف ہاتھ بکھڑا کر دینا یا باندھنا۔
یہ کسی غیر نفس کیلئے ہو کر نہ لیا جائے نہ کھانا ہو اور نہ پینے کا۔ اور نہ ہی یہ کہہ دے کہ یہ لے کر چلے اور اگر بہت کر بھی نہ
چلے تو ہمارے چہرے پر اس کا کھانا کی ضرورت ہے۔

الجواب (۵)

بعض محدثات تحریر کی اجازت میں ضرورت و فطرۃ لایاتی ہے اور یہ بات صحیح نہیں ہے۔ کسی حال میں اگر حد یا رخصت
کے لئے نہ ہو تو یہ حد تحریر ہوگی یا حد یا فطرۃ کا نام نہ ہو۔ رخصت نہیں ہے حد ضرورت اور نہ ہی حد فطرۃ
نہیں ہو سکتی۔ جس کی قدر سے تحصیل نام و آں خبرہ کے نہیں ہو سکتے۔

الجواب (۶)

ضرورت و فطرۃ پر تحریر تو دفع ذمت کے لئے ضروری ہے اور جس صورت میں گناہ کی حد تک۔۔۔ ای طرح بھی نہ صرف
ایضا عدلی حد تک ہی ہے اور بھی وہ حد کی حد تک۔ دینی میں درایت کو بھروسہ نہ دینا چاہئے۔

الجواب (۱۰):

حرف اور صورت دونی مشکل اصول اولیٰ ہیں۔ ان کا رد بہ "ضرورت" سے کم ہے۔ ان میں علی الاعمال کو اسباب سے منظور میں رہے جب (درجہ صحت) میں شامل نہ ہوتا ہے۔ حرف کی انکسار کی خاطر ضرورت کے تحت اس کے داخل میں ہوتا کر:

(الف) حرف مخصوص طے اس میں مستثنیٰ ہوتا، اشیاء و کلمات میں ہے: الحروف غیر معبر فی خصوص علیہ۔
(ب) حرف اگر ص کے معارض ہو تو ناقابل لیل ہوتا ہے اور علوم لولی مختلف ہر سا کی میں باعث تحریف ہوتا ہے۔ البتہ شکل طے اس میں سے صرف باب طاعت، اکیاسات میں فضاء نے باعث تحریف لایا ہے اور ضرورت ان سب سے بالاتر ہے اور حرمت علیہ میں بھی اثر انداز ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ جہاں کر آئے۔

الجواب (۱۱):

ضرورت کی بنا پر تمام حرکات میں "اصح و درست" حاصل نہیں ہوتی بلکہ ضرورت بعض حرکات پر تو اثر انداز ہی نہیں ہوتی۔ اور بعض پر ہوتی ہے جس کی دو شکلیں ہیں (۱) اصح (۲) درست۔۔۔ جس کے چند قسمیں ایسا اب ہیں۔ خدا ہی ماہرین ثانی نے حرکات پر اگر ای کی ہر چند الاماں لولی ہیں "ان سے پہلی اور گائی جاسکتا ہے کہ کس نوع میں شریعت اس سے ملے" ضرورت "۱۳" جس سے محکم اشیاء لکھا ہے:

(۱) ایک نوع تو ان حرکات کی سے مسبب اگر ای کی صورت میں ہوں یا ضرورت جاننے کے ہیں نظر شریعت نے کرنے کی درست طے فرمائی ہے جیسے کہ کلام زبان پر جاری کر۔۔۔ یہ رسم علی اللہ ہے وسم کی شان اللہ میں مستطاعت بکائنات و پھر ۱۔
(۲) دوسری قسم ان حرکات کی ہے کہ علت ضرورت پیش آئے پر بھی میں کار کا قرار دیتا ہے۔ جیسے کسی مسلمان کو مانع قتل کرنا اس کے طور کہ کثرت و الاطلاق میں قصہ دار کا اور ۱۴ ذکر کر۔

(۳) ان حرکات کی ہے جس کا اسباب (بلکہ اسباب) اور نہ کرنا، جیسے انکار و قصد کی صورت میں شراب نوشی۔ طے ثانی فرماتے ہیں:

الاکثر علی السبب فروع موجرحسن و لعل و طلب علی مرکہ کفر و کذب و غم فاس علی اللہ علیہ و سلم و
مرکہ قصو و کس حالت بالکشف و لعل و جرد لعل و بالی بقل کذلک مسلم و قطع حدود و عہدہ عہدہ متفاو و غم و لعل
و فرما و لعل و بالی و کفر و کذب و غم فاس علی اللہ علیہ و سلم و ۱۵

"اور ان میں سے جو قسمیں ہیں۔ ایک صورت تو وہ ہے کہ اگر کتب سمیت کی درست ہوئی ہے اور ترک پر تو اس وقت اسے چھے
فرمادہ ہو، دوسری۔۔۔ لعل و کس حالت بالکشف و لعل و جرد لعل و بالی بقل کذلک مسلم و قطع حدود و عہدہ عہدہ متفاو و غم و لعل و فرما و لعل و بالی و کفر و کذب و غم فاس علی اللہ علیہ و سلم و ۱۶

ہے۔ دوسری قسم یہ کہ کرم حرام اور ارتکاب پر گناہ جیسے کس مسلمان وقت پر ملے یا اس کے طور کو کلمہ لے یا اسے گوری خوب نکالے یا کلام دینے یا تکلیف پہنچانے یا روکے یا ہر گز کی صورت میں۔ تیسری قسم یہ کہ ارتکاب حرام اور ذک پر گناہ جیسے شراب نوشی پر ارتکاب کی صورت میں۔

اصول فقہ فقہ سے ان کی تشریح و تفصیل یہ کہ میں طرح ہوگی واضح رہے کہ اگر ادا علی کی صورت میں بننا یا صورت پر لے کر صورت الہی بلکہ جسم ہے کہ اگر کس اسی طرح کو اختیار نہ دے تو وہ نہ ہو جائے گا یا کلمہ کے قریب آگیا جائے گا۔ طالع اسو میں نے عبارت کی چار الفاظ صاف فرمالے ہیں 'اور ان میں اگر ادا کی بھی چار صورتیں ہیں علی آلی ہیں:

پہلی نوع۔ وکراہ غلظہ:

وہ عبارت ہیں جن کی نہ حرمت ہے نہ نہ ہوئی ہے اور نہ ہی ارتکاب کی صورت میں وہ طہت حتیٰ ہے مگر یہاں ضرورت اثر انداز ہوئی ہے۔ اسے اگر ادا نظر نہ آتا ہے۔ پیچھے کسی صورت سے۔ اگر نہ یا کسی مسلمان کو واجب تھی کہ نہ ہی حرمت ہے۔ اگر ادا (جائز) چاہئے وہ ضرور چاہئے کہ طہ سے لے کر حلال مسلمان ہو۔

دوسری نوع۔ اگر نہ فرضی:

وہ عبارت ہیں جن کی حرمت باطل ہے اور انظر اور ارتکاب علی کے وقت ان کا اسطورہ صرف حلال بلکہ فرض ہو چکا ہے جیسے شراب، مرد اور غلظہ کے گشت کی حرمت کہ میں ضرورت عبارت پر ادا عزائم اور کرم یا جگہ گریں کہ سر ہے۔ ان کی حرمت ہی باطل نہیں رہتی۔

تیسری نوع۔ اگر ادا وخصت (الف):

وہ عبارت ہیں کی حرمت آسانہ نہیں مگر جن دفعہ کا حلال رہتی ہے جیسے کمرے کے کتب خانے پر چار کی ترا کہ تو نہ وہ نہ تھا ہے۔ اگر اسی کی حرمت کسی میں میں مانا کسی میں نہ تھا۔ اگر ادا کی صورت میں جب وہ ضرور چاہئے کی ضرورت کے پیش نظر شرعیت وخصت ہی ہے۔

چوتھی نوع۔ اگر ادا وخصت (ب):

وہ عبارت ہیں کی حرمت طہ کا شکل تو نہ تھی ہے لیکن اگر ادا ضرورت کی وجہ سے حلال نہیں کرتا۔ تمام دفعہ ہی حلال ہے۔ اس نوع میں ضرورت اثر انداز ہوئی ہے جیسے جگہ کہ باوجود حرمت میں رہا ہے مگر اجازت کی صورت میں اس کی حرمت باطل

الجواب (عۛا):

خاہے کہ جب فساد کرام سے مشقت نہ ہو، کی صورت میں فراہ و افلاس کی بھی حالتوں کو ضرورت کار ہو رہے اور اسے "کیکلورائٹ" قرار دیتے تو اگر امت کی امکانی رجحان مشقت نہ ہو، فاروپ البیہ کر لیں تو ایسی صورت میں درجہ اولیٰ حالت کو ضرورت کار ہو رہے کہ کیکلورائٹ قرار دیا جائے گا۔ علامہ مصریؒ سے تعلیمت قبول سزا تقصیر و ذلے کے ساتھ پائی اور فساد خاہے "حلف کائنات کو حلف" میں بھی اولوں صورتیں داخل ہیں۔

عَلَّامًا ظَهَرَ لِي أَنَّ لِمَوْلَانَا حَقَّ حَقِّهِ وَهُوَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

مختصر و مرتب

از۔۔۔ صاحب مراد عالمی حبیب اللہ عالمی صاحب

۱۔ جو جہاں میں کچھ نئی غریبیں تھیں، وہاں ہی ان کی تعمیر ضرورت سے کی جاتی ہے۔ مسلمان غربت میں ضرورت اور اظہار
استغاثہ کے اظہار سے قریباً کمال ہیں۔ یہ وہ حالت ہیں جس میں مسلمان غریب کے استغاثہ کے نکلنے کی ضرورت میں نہ کچھ قریب و دور کا فرق
ہو۔ مسلمان میں اس کی کچھ ضرورت اور کچھ اظہار ہو۔ تعلیم کا کیا ہے۔

المقصود: يرفع هذا الاسم يقول المستوح حاكم أو غيره و هذا صحيح يقول كرام (الإمام و كرام
جند الإسلام عهه)

شہرہ سے افسانہ کا پسند کو کچھ ہے کہ وہ ٹی صناع کو اگر استعمال کرے کہ وہ ۱۹۵۶ کے نیا نیا کے قریب پہنچ جائے اور افسانہ کی ہر حالت حرام کے استعمال کو منع کرتی ہے۔

حضرات فقہاء کے یہاں اس اصل کی ہر صورت کو دینی مسئلے کی حیثیت حاصل ہے۔ مگر یہ کہ یہاں اس مسئلے کی حیثیت حاصل ہے۔ مگر یہ کہ یہاں اس مسئلے کی حیثیت حاصل ہے۔

و اقول كبر من المتعجب لي القبر من آثار الخلفاء ليعني عن اميد انهم قدوة لآله ليس لها دواوس حليمة: و الاين فهم حولها و من فهم الامعاء انهم قدوة في الاثبات و الفهم بعد اسكن ١٥٢٢

[illegible]

۲۔ مرد و عورتوں کی تعلیمی حالت کا جائزہ نہ صرف اس لیے لیا گیا ہے کہ اس سے معلوم ہو کہ کون کون سے شعبوں میں تعلیم کی ضرورت ہے بلکہ اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ کون کون سے شعبوں میں تعلیم کی ضرورت ہے۔

والاجابة: كل من يتبع الحق في امره يجد ما ياكله لم يهلك عمره انه يكون له في جهنم وعذابه (صديق جليلي ١ ص ٢٤٤)

اور حاجت جیسے ایسا جو کاغذ جس کو کچھ کھانے کو نہ ملے قدر عزت کا تو نہیں اہم نہ شرف اور نہ شاندار ہوتا ہے۔
اسی کی تعبیر حاجت سے اصطلاح میں کی جاتی ہے "عزرات النساء نے اس سے بھی براہِ اعتبار اشعارِ مشکوٰۃ میں "اور بھت سی
عزیمات مرا حیرت دہی" مثلاً ردوہ کی حالت میں کسی روز اور دوسرے ایسی ہیبت طاری ہو گئی کہ اظہارِ ناگزیر ہو گیا تو عزراتِ عظام حاجت
کے درج میں اسی کو مستحق قرار دیتے ہیں۔ (توضیح المصطلح ص ۱۷۷ طبع ۱۳۷۷ھ)

۳۱۔ ضرورت اور حاجت کے درمیان نفی یہ ہے کہ ضرورت کے درج میں مخصوص کمزرات ہندو ضرورتِ کاملِ استعمال ہوتے ہیں
اور حاجت کے درج میں مخصوص کمزراتِ حاجت کا درجہ ہندو ضرورت میں نہیں بلکہ اپنے ممکن ضرورت "تحت م" ہے اور حاجت ممکن
درج میں ہے۔

وَمَا كَانَ الْحَرَامُ فِي سَبْعِ تَكْوِيلِ الْحَرَامِ وَمَا كَانَ الْحَرَامُ فِي سَبْعِ تَكْوِيلِ الْحَرَامِ (احمدی ج ۱ ص ۲۷۷)

اور جو ایسی ضرورت حرام کے استعمال کو مانا جاتی ہے اور جو ایسی حاجت حرام کو مانا جاتا ہے۔
ضرورت و حاجت کے درمیان نسب اور جہ میں سے حرام ضرورت میں سبب کی نسبت ہے نہ مثالی ہے نہ چاہی نہ حرم ضرورت میں

۳۲۔

۳۲۔ شریعت میں ضرورت کا اعتبار ہے "یعنی وہی ضرورت حتم ہے جس کا مستحق اعلیٰ اظہار ہو چکا ہو کہ کسی کو یہ حق نہیں کہ اپنی
پر حاجت کی حاجت کو ضرورت کا درجہ دے نہ کہ مخصوص کمزرات سے شریعت کی دیکھ کر انے حرمت اظہارِ حاجت کی جائزہ دے۔
چونکہ ضرورت کی ضرورت ہے اور کسی حرام فعل کو کھانے والی واضح و قطعی یا ممکن کی ضرورت پڑا کر لی ہے۔ کہ ضرورت بھی
"لکن لیسر صراطِ لا مہر" کے تحت اعلیٰ نہیں ہے "یعنی نہ کمالیہ پر غلبہ محمول و کمالیہ "نعم" صحت ہے۔" اور نہ ہیبت نہیں
مقتات جائیداد کا یہ کی متقاضی ہے "اگر نہ کہ وہ ۱۰۰ روپے خود کی رعایت لفظی ضرورت میں شروع نہیں کی تو طوطہ لہو کی نسبت بھی
جائے گی۔

۳۳۔ کمزرات شریعت کی ہندو ضرورت اہم سے چاہنا ضرورتِ دیکھ کر سڑ ہے جس کی ضرورتِ زیادت ہے۔ کہ "خطا کلمہ
کی حالت میں ہندو ضرورت اگر بڑا کر "اور اگر وہ کی حالت میں "عینان کتب کے ساتھ کل کلمہ کا مستحق زیادہ زیادت سے ضرورت
کی اکثر اہم ضرورت شریعت میں اہم ہوتی ہے۔ "یعنی اس کی کمزرات کمالیہ بینا رکناہ کا جس کا کوئی ۱۰ سال میں آجکے ہے۔

۳۴۔ کمزرات و ضرورت اور حاجت کے درمیان نفی یہ ہے کہ ضرورت کے درج میں مخصوص کمزرات ہندو ضرورتِ کاملِ استعمال ہوتے ہیں

۱۰- تحریرات فقہاء سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ عرف اور محرم ہادی ضرورت کی دلی شائیں میں ہیں بلکہ ان کی مستقل حیثیت ہے "پانچ طرح شای قرار دے ہیں:

والعرف فی الضرر من العلیل لعلہ یحکم لہ بالو (مسم فطری)

عرف اکثریت میں اشارہ ہے "اگر وجہ سے اس کی مرضی انکار کا ہے۔"

عرف اکثریت میں مستقل اشارہ ہے "اگر وجہ سے اس پر محنت سے انکار کا ہے" لیکن کبھی کبھار ضرورت کے لئے ہمارے دیکھنے کے بھی عرفہ محرم ہادی کو استعمال کیا جاتا ہے۔

۱۱- تحریرات فقہاء سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ ضرورت کی باوجود اہمیت اور محنت بعد محرمات کے حق میں ہے "جو کہ انجان سے اعلیٰ درجہ کی نہیں ہیں۔" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کے قتل کے گھر کے تختہ کی اجازت بہت مخصوص ہے تو اس کی تقریباً اس کی ضرورت کی چیز میں بہت ضرورت اعلیٰ میں اثر انداز ہے تو اعلیٰ میں وجہ اولیٰ اثر انداز ہوگی" البتہ اجازت سب سے سہولت کے اس میں کہ استثنائی نہیں ملتی ہے۔ مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن لاجور (المحررات) اسی طرح (الافقار) فطری میں بھی سہولت کی دیکھ سکتی ہیں جن سے سہولت کی ایسی ضرورت ہے "اشارہ معلوم ہوتا ہے "تقریباً" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کی وجہ سے ضرورت صرف "پانچ" اثر انداز ہے جہاں دوسرے کی جہاں اور اعلیٰ و اسب معلوم اور ہوتی ہے۔ اس طرح "اگر مولیٰ لیسٹن" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کی ضرورت کی "اگر مولیٰ لیسٹن" ہے۔

۱۲- فطری ضرورت اور سہولت کے مسائل میں ضرورت کی باوجود اہمیت اور محنت کی ضرورت میں ہوئی "البتہ فطری ضرورت حاصل ہوئی ہے" جو کہ "ضرورت صبح فطری" کے تحت میں ضرورت ہوتی ہے "اگر مولیٰ لیسٹن" کے قتل کے گھر کے تختہ کی اجازت بہت مخصوص ہے تو اس کی تقریباً اس کی ضرورت کی چیز میں بہت ضرورت اعلیٰ میں اثر انداز ہے تو اعلیٰ میں وجہ اولیٰ اثر انداز ہوگی" البتہ اجازت سب سے سہولت کے اس میں کہ استثنائی نہیں ملتی ہے۔ مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن لاجور (المحررات) اسی طرح (الافقار) فطری میں بھی سہولت کی دیکھ سکتی ہیں جن سے سہولت کی ایسی ضرورت ہے "اشارہ معلوم ہوتا ہے "تقریباً" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کی وجہ سے ضرورت صرف "پانچ" اثر انداز ہے جہاں دوسرے کی جہاں اور اعلیٰ و اسب معلوم اور ہوتی ہے۔ اس طرح "اگر مولیٰ لیسٹن" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کی ضرورت کی "اگر مولیٰ لیسٹن" ہے۔

۱۳- ضرورت کی حرمت ضرور ہے بحال حالت کے جو۔ حرمت ضرور نہیں "اگر مولیٰ لیسٹن" کے قتل کے گھر کے تختہ کی اجازت بہت مخصوص ہے تو اس کی تقریباً اس کی ضرورت کی چیز میں بہت ضرورت اعلیٰ میں اثر انداز ہے تو اعلیٰ میں وجہ اولیٰ اثر انداز ہوگی" البتہ اجازت سب سے سہولت کے اس میں کہ استثنائی نہیں ملتی ہے۔ مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن لاجور (المحررات) اسی طرح (الافقار) فطری میں بھی سہولت کی دیکھ سکتی ہیں جن سے سہولت کی ایسی ضرورت ہے "اشارہ معلوم ہوتا ہے "تقریباً" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کی وجہ سے ضرورت صرف "پانچ" اثر انداز ہے جہاں دوسرے کی جہاں اور اعلیٰ و اسب معلوم اور ہوتی ہے۔ اس طرح "اگر مولیٰ لیسٹن" مثلاً "اگر مولیٰ لیسٹن" کی ضرورت کی "اگر مولیٰ لیسٹن" ہے۔

کی کامیابی میں کر سکتے۔

۱۲۔ چونکہ حالات بڑے معلوم اخباری کے ساتھ ضرورت کی کارستانی نہیں کر سکتی، اس لئے اصولی نقطہ کی ضرورت نہیں۔

۱۳۔ اٹلانو ساف نے اب بھی عین وضع میں یہ ہر اسٹاک کی حالت متفقہ نہ تھا، اس لئے اسٹاک کی ضرورت ہی ہے "ضرورت و مگر
 کارٹنر صاحب کے اس سے بھی زیادہ کی بنیاد پر محنت کو استعمال کرنے کی اہلیت نہیں، چنانچہ یہ امر ہی ہے کہ کام کا مسئلہ اور کارٹنر کا
 اصرار کی بجائے کارٹنر کا مسئلہ اور ضرورت کے طور پر یہ مسئلہ کا "حق و حقیقت" ہی ضرورت ہی سمجھ ہے۔

۱۴۔ ضرورت اور کارٹنر کے یہ تکرر حضرات اصرار لے گی ہے اس سے جتنے کوئی قصیدہ خیر خواہ اور ان کی فضیلت و تہذیب سے جن
 سے یہ کارٹنر کے لئے اس کام کا مسئلہ ہی جانتے گا اس لئے اسٹاک کی تحقیقات کوئی بات دیکھ کر اسے اس میں سائنس کا اطلاق اس پر
 امر ہے۔

۱۵۔ جنی سو اعلیٰ میں ثابت کو ضرورت کا درجہ دیا گیا ہے اور چنانچہ اس کی اصولی بحث ضرورت سے زیادہ و تکرر ہو گی، "حقیقت"
 کا مسئلہ "حقیقت" جس سے یہ اصرار واضح ہو رہی ہے کہ ضرورت کا مسئلہ "ضرورت" سے زیادہ "ضرورت" سے زیادہ "ضرورت" سے زیادہ
 واقعی "ان اسٹاک کی ضرورت کے لئے اصرار کے لئے اسٹاک اور اسٹاک کی پہلے کی ضرورت ہے اور اس سے بھی کم ہی افراد اس میں
 کہ وہ ضرورت ہی افراد میں ہیں جن کے اندر "حقیقت" کے لئے اسٹاک کی ضرورت ہے اور اس سے بھی کم ہی افراد اس میں۔

وہاں نیک کے جامع ہونے کے لئے ضرورت کا مفہوم ہے اس کے بعد شرائط ہیں :

(۱) خطرہ کی حالت ہو اور وہ ہر شے احتمال - ترتیب میں ہونے کے لئے ضروری ہو۔

(۲) خطرہ صرف دامن نہ ہو بلکہ کسی سہل تحریک یا اثر کے لئے کی جامع ہونا چاہیے۔

(۳) اس کی شے تمام کے احتمال سے چاہتا ہو کسی سہل تحریک یا اثر کے لئے کی ہو۔

مستثنیٰ ہیں کہ جامع کسی شے کی ہر شے اور نہ اس کے احتمال سے نہ وقت کے طوائف سے نہ وقت گزرا۔

ضرورت میں بھی احتمالی ہے جبکہ ہر شے دفعِ دعت اور امانت کے ساتھ اور جبکہ تمام دایم ہوتا ہے جیسے ہونے چاہئے کے لئے ہونے کا۔ اور کسی شے کی ہر شے دعت اور نہ اس کے احتمال سے نہ وقت کے طوائف سے نہ وقت گزرا۔

ضرورت و خطرہ کی شے ہر شے دعت اور امانت کے ساتھ اور جبکہ تمام دایم ہوتا ہے جیسے ہونے چاہئے کے لئے ہونے کا۔ اور کسی شے کی ہر شے دعت اور نہ اس کے احتمال سے نہ وقت کے طوائف سے نہ وقت گزرا۔

ضرورت و خطرہ کی شے ہر شے دعت اور امانت کے ساتھ اور جبکہ تمام دایم ہوتا ہے جیسے ہونے چاہئے کے لئے ہونے کا۔ اور کسی شے کی ہر شے دعت اور نہ اس کے احتمال سے نہ وقت کے طوائف سے نہ وقت گزرا۔

ضرورت و خطرہ کی شے ہر شے دعت اور امانت کے ساتھ اور جبکہ تمام دایم ہوتا ہے جیسے ہونے چاہئے کے لئے ہونے کا۔ اور کسی شے کی ہر شے دعت اور نہ اس کے احتمال سے نہ وقت کے طوائف سے نہ وقت گزرا۔

مذہب کے اہل علم اور صاحب دینوں میں سے وہ ایسے لوگ ہیں جن کی وجہ سے ہر فرقہ وارانہ اور اصل میں چار نہیں۔
 ولی الفکر المختار ابن فضل البحر المختار فی الفتاویٰ البحرہ المکرمہ المصنف المسند المسند فی فہام البحر والکنز علی
 المختار توفیقہ فی الفتاویٰ لیل الامام علیہ السلام ونورہ علیہ السلام (مجلد ۱ صفحہ ۲۱۰)
 مانتے اور صورت سے متعلق قلم لکھا ہے اور اس میں ہے کہ المختار صاحب البحر "شریعت میں قلم لکھتے ہیں اور تعلیمات
 الہیہ سے بے تعلق ہیں" اور ان کے پاس کچھ بات ہیں جن کو آپ (۱) میں لکھا گیا ہے اس سے ظہور میں آئے گا کہ
 یہ گامہ ہے کہ :

المختار والفرح فیما یسر فی مروج البحر المختار والناصح البحر المختار (الامامہ صفحہ ۱۶۷ جلد ۱)

۱۱/ گامہ ہے :

المختار والفرح فیما یسر فی مروج البحر المختار والناصح البحر المختار - مانتے اور تعلیمات
 المختار والفرح فیما یسر فی مروج البحر المختار والناصح البحر المختار - مانتے اور تعلیمات
 من علیہ السلام (الامامہ صفحہ ۲۲۵-۲۲۶ جلد ۱)

۱۲/ گامہ ہے کہ "مذہب کے اہل علم اور صاحب دینوں میں سے وہ ایسے لوگ ہیں جن کی وجہ سے ہر فرقہ وارانہ اور اصل میں چار نہیں۔
 جن کے اقدار میں نے لکھا۔

۱۳/ گامہ ہے کہ "مذہب کے اہل علم اور صاحب دینوں میں سے وہ ایسے لوگ ہیں جن کی وجہ سے ہر فرقہ وارانہ اور اصل میں چار نہیں۔
 مانتے اور صورت سے متعلق قلم لکھا ہے اور اس میں ہے کہ المختار صاحب البحر "شریعت میں قلم لکھتے ہیں اور تعلیمات
 الہیہ سے بے تعلق ہیں" اور ان کے پاس کچھ بات ہیں جن کو آپ (۱) میں لکھا گیا ہے اس سے ظہور میں آئے گا کہ
 یہ گامہ ہے کہ :

اذا حال کار قرار ہے :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

ہر شخص جو کہ دیکھ رہا ہو جائے بغیر چکر نہ (خالی قدرت ہو اور نہ (قدرت طاقت سے) گزار کرے والا ہو نہ اس شخص پر کہ گناہ نہیں ہو گا۔

اذا تعالیٰ کا ارشاد :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں سب جالوں کی تفصیل لکھی ہے جس کو ہم پر حرام ہے مگر وہ بھی جب ہم کو حق ضرورت پہنچائے

فرجال ہیں۔

اذا تعالیٰ کا ارشاد :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

پس یہ شخص نہ کی ہو کہ جس چاہے اور جائے بغیر چکر کسی گناہ کی طرف اس کا میلان نہ ہو نہ چاہے اگر تعالیٰ حاکم کرے

والے ہیں، رخصتہ ہے۔

درجہ پوری :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں سب جالوں کی تفصیل لکھی ہے جس کو ہم پر حرام ہے مگر وہ بھی جب ہم کو حق ضرورت پہنچائے

فرجال ہیں۔

اذا تعالیٰ کا ارشاد :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

درجہ پوری :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں سب جالوں کی تفصیل لکھی ہے جس کو ہم پر حرام ہے مگر وہ بھی جب ہم کو حق ضرورت پہنچائے

فرجال ہیں۔

اذا تعالیٰ کا ارشاد :

”لَنْ يَنْظُرَ بَصَرٌ يَأْخُذُ إِلَّا وَالْأَعْيُنُ عَلَىٰ“ (سورۃ النور: آیت ۲۴)

نفس سے ۲۰ ہتھ اور ہر اضطراری حالت میں ایسی سیاح کرنا ہونا جو نہ دیکھا ہے کہ ان کی اہمیت کے لحاظ میں شریعت کا درجہ
 ایسی؟ مگر جن میں سے ہر کائنات کی اہمیت کا اعتبار ہے اور مصائب شریعت میں سیاح اور مرض کے لئے اظہار کا سیاح
 ہونا وہ حالت ضرورت میں ان کا ارتکاب واجب ہے۔ تاہم اگر کوئی نفس حالت اکران میں اس انشاء سے وارد اور قتل کر دیا گیا تو وہ
 گناہگار ہو گا اس لئے کہ اس نے ایسی چیز کی وجہ سے اہل جان کو ہلاک کیا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے دین کا اعزاز نہیں تھا اس لئے کہ
 ممان سے تو اس میں اللہ تعالیٰ کے دین کا اعزاز نہیں ہوتا۔ لہذا ہم نفس اہل جان کو دوسرا اور دینی کو اپنے گناہ گناہگار ہو گا اور جو
 چیزیں ہر اضطراری حالت میں نفس سے حرام ہیں اور جس سے نفس نے اضطراری حالت میں اس کی رحمت بھی دی ہو اور ان کی اہمیت
 شریعت میں اہم ہو جسے گناہ اور ممان عادت عادت صورت ان کا ارتکاب رحمت اور اہمیت کے طور پر ہے گا۔ ارتکاب اور
 حرمت کے طور پر نہیں رہے گا۔ تاہم اگر کوئی نفس حالت اکران اور اضطرار کے ارتکاب سے اذہا جس کے نتیجہ میں اس کا قتل
 واقع ہو گیا تو وہ خداوند اور ہو گا اس لئے کہ اس سے ایلی جان نہ اس کے دین کے اعزاز و احترام میں قربان کی ہے۔ یہاں اس کا ذریعہ
 جو نہ ارتکاب حرام ہے اس لئے اہمیت وہ ہے ایسی نہ اس کے دین میں چیزوں کا حکم بھی سمجھتا ہے جس کی حرمت نفس سے ۲۰ ہتھ اور
 اضطراری حالت میں ولی نفس ان کی اہمیت کے لحاظ میں۔ انی ہو حذو قوت کے درجہ صلوٰۃ و حج و نہا جہا اور تہہ رستہ علم کا
 رحمت میں درود ہے۔ اس لئے کہ جو نہ تھا ہوا ہر صحت ہے حرمت میں اللہ تعالیٰ کو اختیار کرنا ہی ہے۔ تاہم
 اگر کوئی ذریعہ اور انتفاع اختیار کرے اور قتل کر دے گا۔ وہ خداوند اور ہو گا اس لئے کہ ان سے ایلی سیاح جہاں کو دین کے اعزاز
 احترام میں قربان ہوا۔ ارتکاب کی صورت میں حرام کے لئے قتل صیہ ایلی ہی حکم ہے۔ (القطر والشمس ص ۷۷، ۷۸)

سوال : ضرورت مستحبہ کے حدود اور شرائط و ضوابط؟

الجواب :

ایسی حرام چیز کا قتل نہ ہو اور نہ ایسی شخص کے ساتھ شر ہو :

۱) اہمیت اضطراری ہو جس میں اس کا قتل ہر طرح سے حلال ہو۔ نہ بکری جی نہ نہ ایک نفس کی کو قتل کی، منکر رہا ہے
 اور ارادہ بھی لینے نہ ضرورت ایسی حالت ہے جس میں نفس حلال کے ساتھ ایک حالت و اسباب قتل ایسے نہ ہو جائیں جن سے
 قتل کرنا حلال ہے۔ نہ نہ قاتل کے ہاں جو قتل حرام ہیں جو نفس خالص نہ کسی درجہ کی اہمیت و احوال میں اور جو ایلی حالت سے
 اس کا قتل کرے ایلی جہاں چاہیں نہ قاتل نفس ضرورت سے نہ اس سے لئے کہ حرمتوں سے نہ چاہے کسی حرام چیز کے استعمال
 کی اہمیت قرآن کریم نے دی ہے۔

۲) اس حرام سے جان بچا جائے اور نہ ایلی ہو۔

احمد کا سب لاکھت سے جان کے تحفہ کا مسئلہ اور اس کی تعلیف سے اور ظہور ہے کہ یہ مسلمانوں کے اہتمام اور
وام و بیعت ہیں ان کے کالے پتے سے تحفہ دینے کی مسلمانوں سے اور وہم ہے۔ (المعنی فی حقہ جلد ۱ ص ۵۹۹)

سوال: ضرورت ہے جنی حکم کی کیا حیثیت ہوگی؟ کیا اس میں عمومی اور شرعی قواعد سے استثنائی ضرورت ہوگی؟

الجواب:

شریعت کے وہ اصول انک نئے ہیں۔ وہ استثنائی احکام انک کہتے ہیں۔ ضرورت میں استثنائی احکامات میں سے ہے۔ انہوں میں
کی وجہ سے یہ حکم کی حیثیت بھی استثنائی ہوگی۔

سوال: ضرورت کے اسباب یعنی وہ امور کیا ہوتے ہیں جو کہ ضرورت کے اعتبار سے انک بننے ہیں؟

الجواب:

شریعت میں ضرورت کے اعتبار کا دایمی حکم ایک امرت دو ہے حکم النفس من اللذک۔

سوال: عرف اور عموم بلوی کا ضرورت سے کیا تعلق ہے؟ یہ مستقل اصول دہائی میں چھ یا چھ اور پر احکام کی ہے
اور ان کا اعتبار ضرورت ہی کے تحت ہے؟

الجواب:

وہ سوالی حرف کے بارے میں ہے کہ عرفی ہے کہ اس کو ضرورت سے کوئی تعلق نہیں ہے، ایک مستقل حکم ہے۔ اس کے لئے کہ
ضرورت میں عمومی حکم مستثنائی ہے جب کہ وہ عمومی میں نہیں ہے۔ تمام احکامات میں مستثنائی ہے۔ (المعنی فی حقہ جلد ۱ ص ۵۹۹)
فصلی لا یمیز۔ یعنی امر عمومی میں حرف میر سمجھتے ہی عرفی ہے، مخالف بھی میر سمجھتے ہی نفس کے یہ خلاف ہے۔ (الامامہ والفقہ)
مطالعہ شرعیہ ص ۱۰۱

اور اگر سوالی "مفسر" کے بارے میں ہے۔ "میر" کی جگہ سے اور سوالی میں اعلیٰ سے عرفی ہے۔ یہ ہے اور ممکن غالب ہے
یہ کہ سوالی صورت عام بلوی۔ کہ بارے میں ہو گا اس لئے کہ علماء عموم بلوی کے ساتھ امر کا تعلق نہ کرتے ہیں۔ یہ کہ لا یمیز والفقہ
میں ہے۔ "الماذی" ص ۱۰۱ "مفسر" کی طرف سے کہ عموم بلوی کا تعلق بھی ضرورت سے نہیں ہے اس لئے کہ ضرورت کا اعتبار

افس من انوک کے لئے ہا ہے اور محوم ہادی کا نقل صرف طہارت و نہایت کے مسائل سے ہا ہے اور اس جیسا کہ لایطہو
الطہر میں ہے:

فلمس المسور محوم البیوی کا مضمون مع السجدة المسجود علیہا کما یؤتی فی کتاب التوب من مختلف و لغو القیوم من المساجد و
مجلس المسجود فی نصب لیلہ و کل کما علیہا حرکت " (الایہ و النظر صفحہ ۹۶)

مجلس جہ سراد محوم ہادی ہے "چہ نہایت قلیل میں سے ایک درم سے کم اور نہایت قلیل میں سے ربیع ثواب سے کم حالہ
فہ نہایت کے ساتھ لازم ہا۔ اسی طرح ان صدور کی نہایت اعلیٰ مست ہے تو اس کے کپڑے میں لپی رانی ہے کہ اور مرد و عورت
ہے اور مرد و عورت ہا ہے۔

اور اس لئے کہ محوم ہادی کا نقل ضرورت سے کم میں نہیں آتا کہ اس کے بارے میں لایطہو النظر کے اندر چہ مرامت
مرد ہے کہ "ولا یطہر عند یطہوی فی موضع قصہ"۔

ام صاحب رحمت علیہ کے نزدیک موضع نص میں ہادی کا اقرار نہیں ہے کہ ضرورت کا اقرار نص میں ہا ہے۔
نکاحی وجہ لگی محوم ہادی ضرورت سے الگ ہے کہ ضرورت مستحکم ہا ہے اور محوم ہادی موجب تکلیف ہا ہے "جیسا
کہ لایطہو النظر میں ہے "وما یستحبہ حلف علیہ" جس میں اٹھام ہا ہے اس کا مستحکم ہا اور اس ہا ہے۔ (الاشیاء
صفحہ ۷۷)

مرد و عورت کی طہارت کے لئے ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

سوال: جہاں غزادوں مسلمان مرد کھاتے ہیں وہاں محوم ہادی کی وجہ سے اس کی طہارت کا حکم دیا جائے گا یا نہیں؟

جواب :

اجابت میں ہا کہ مرد کی حرمت وارد ہا ہے اور محوم ہادی طہارت اور نہایت میں از کرنا ہے کہ طہارت اور حرمت میں
(مجموع الفتاویٰ صفحہ ۲۷۲)

سوال: ضرورت کی بناء پر حاجت و رخصت تمام عمرات کے حق میں ہوتی ہے یا یہ کہ چند ایجاب ہی ضرورت کی
تأخیر کا عمل ہیں جن سراج میں ضرورت اثر انداز ہوتی ہے ان کی اصولی تحدید ہونی چاہئے؟

الجواب: ضرورت کی بناء پر حاجت و رخصت تمام عمرات کے حق میں نہیں ہوتی بلکہ مرد و عورت دونوں ہی اس سے مستثنیٰ ہیں یعنی یہ

سوال: ضرورت اور حاجت کے درمیان ہر اصطلاحی فرق ہے اس کو دیکھ کر سمجھ سکتے ہیں اس وضاحت کی ضرورت ہے کہ حرمت کی اہمیت صرف ضرورت ہی کی وجہ سے ہوتی ہے یا یہ کہ حاجت بھی کبھی کبھی کسی اس میں سبب ہوتی ہے اور اس کو ضرورت کا کائنم مقام قرار دیا جاتا ہے؟

31

لامحدود نظریں لگا دو رہے کہ ازل سے صمد جو دلی لائے ہوئے رہے جس سے جو معلوم ہوتا ہے کہ کائنات کی ایجاد اس
حاجت کی وجہ سے اگلی جہاں سے جس کو ضرورت کے عالم نظام قرار دیا جائے۔ وہ حقیقت ایسی حاجت ہے جس کی حاجت دہنی ہے
جس کے اندر اس کے اظہار سے وہ ضرورت ہی کے سنی میں اس سے فہم نہ ہوئی ہے۔

وفي النهاية، نشير إلى أن هذا الكتاب ليس مجرد مرجع للأستاذ، بل هو أيضاً مرجع للطلبة، حيث يمكنهم من التعرف على الأساليب الحديثة في التدريس، والتعلم، والتقييم، والتي يمكنهم من استخدامها في حياتهم العملية.

طیبادر بھیجی ہے کہ سخت کام کے سوا، قرض لینا جائز ہے۔

قاری محمد علی صاحب:

سوال : زچہ کو مدد کی ابتدا ضرورت پیش آئی اور اس نے یہ سمجھ لیا کہ اپنی جائیداد دین دھن کے ساتھ ہی دین دھن پر قرض لے کر اپنی حالت میں بہت کم حد تک دینی کی حالت میں مدد نہ ملے تو اس کے لئے کیا حکم ہے اور کیا وہ حالت سمجھ لیا کہ اس سے کچھ کم نہ ہو گا؟

[illegible]

اور قاری محمد علی صاحب مدظلہ العالی:

سودھ اور سودھ گرام ہے، اگر گزارہ کی کوئی صورت نہ ہو تو قرض کے لئے ضرورت سہی قرض لینے کی گمانی ہے۔
 ظہری دیکھیں : "اضطرار اور دہرہ کی مجھاری کی حالت میں سب کچھ عکس کا طرف ہو جس طرح بھڑھڑا۔
 مردار کا کراہی جان بھانے کی اہارت ہے اسی طرح فضا نے اضطراب اور دہرہ کی اختیار اور شہ مجھاری کی ضرورت میں سب کچھ

فرقہ وغیرہ سے کی گئی امید۔ یہ بہتر ضرورت ساری قرض لینے کی اجازت دی ہے ضرورت سے زیادہ لمبا درست نہیں۔ لایفٹو ففٹن

نہیں ہے:

وَلِيَّ قَضِيَّةٍ يُعْزِلُ الْمُتَعَارِفِينَ بَعْضَهُمُ بَعْضًا إِلَّا تَرَكَ الْمَوَاضِعَ الْمَعْلُومَةَ (۱۵) (المحرر القاضی صفحہ ۱۲۶ جلد ۶)

باب قرض؟

اس سلسلے پر بات مکمل طور پر چلی گئی ہے کہ ساری قرض لینے کی اجازت محدودہ مجبوری اور قرضہ اضطرار کی صورت میں ہے جبکہ وہ ذلت اور مالی فوٹاہل پوری کرنے کی ضرورت اور اضطرار انسان کا خط و حرکت ہے اور یہ سہ ہوا کہالی ہے۔ (دوسری وجہ صفحہ ۳۵۷)

سوال: اگر "حاجت" قائم مقام ہوتی ہے تو کن حالات میں؟ چند مثالوں اور اصول کے ساتھ قرضہ کی جائے۔

الجواب:

جس حاجت کا منتفی الی الخ والحدود ہوتی ہو اور اس میں حدود، عاقبت، ذہب، زہد اور طلب حلیت کا پلوت ہو کہ جس طرح ضرورت ہو اور اس کی قطع قرضہ ان حاجات سبب الی الخ کی قطع و سبب کے مساوی یا انہ ہو جن کی ضرورت کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔

شریعت میں قائم اور فصلاص کا ان حاجت کی ہے نہ اور یہ حاجات و فلاحی امور میں قرض کی روغن میں بھی ضرورت ہیں لہذا ان حاجات ان کے ساتھ ہیں کہ اگر اس کا وہ میں کیا کہ تا دست میں اور عمل میں چاہنے کی توان حاجت کی ضرورت کے قائم مقام قرار دیا جائے گا۔

اسی طرح حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجت اور ضرورت کی بار بھی غزوات میں حضرت ابراہیم حرام اور حضرت محمد الرحمن بن عرف رضی اللہ عنہما کو خارش کی بار پہنچی تھی (ابن مردود کے لئے قرام ہے) پینے کی اجازت اور رخصت دی۔

وَمَنْ قَسَّ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْهُ مَخْرَجًا لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ (۱۶) (المحرر القاضی صفحہ ۱۲۶ جلد ۶)

۱۶: مکتوبہ صرف کتبہ قلیس)

حضرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید و محمد بن ابی بنی عرف رضی اللہ عنہما کو خارش کی بار پہنچی تھی (ابن مردود کے لئے قرام ہے) پینے کی اجازت اور رخصت دی۔

مولانا فتح محمد الحق حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلی:

ایسی صفت مسلم ہو کہ جس کو حرام اسے اور اسے حلالہ و مباحیہ علیٰ ضرب و نسل و مرد و امی مذہب فارسی
اسے و نزدیک جائزیت اسلام و وہ اپنے جگہ لپاس ہوا ہے جس کو دو بار و جب حد کا ذکر آئے اسے اسے حلالی و حلالی
سبب فراموش و غم و دور امام ابو ظہیر رحمۃ اللہ علیہ کہہ اسے از حدت اللہ کی و ضرورت مباحیہ اسے۔ حلالہ و صاحب کہہ
کہ جو خاص و بالغ تر ہے۔ (اشعار و احادیث ص ۱۵۵ جلد ۲)

اس صفت سے مسلم ہو کہ (مردوں کے لئے) رہتی لپاس ہونا حرام ہے مگر حاجت اور صحت کی بنا پر ہاں ہے "جسے فارسی"
ہیں اگر "مردی کی وجہ سے اور یہ کہ وہ امام لٹالہ رحمۃ اللہ علیہ کہے "اور امام باقر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لٹالہ کو نہیں "اور
ہاں میں ہے کہ حاکم کے نزدیک جنگ کے اور رجم اور دیبا پسے میں کوئی طائفہ نہیں ہے اس لئے کہ رجم "اسطوری تخی اور
ظنونہ کو دفع کرنے اور دشمن کی شرم میں سے حاکم مسلم ہوئے اور امام ابو ظہیر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی کے اطلاق کی بنا
پر کہہ ہے "امام صاحب لہائے ہیں کہ ضرورت اور رجم وغیرہ رجم کے لٹالہ لپاس سے دفع ہو سکتی ہے "حاکم میں لہائے ہیں کہ خاص رجم
اس مقدمہ کے لئے زیادہ مفید اور کارآمد ہے۔

سوال: اگر یہ تاخیر ضرورت کے ساتھ خاص قرار دی جاتی ہے تو طائفہ مطالبہ کے باب میں کچھ رخصت ایسی بھی ملتی
ہے کہ جہاں اصطلاحی ضرورت ظاہر متفق نہیں بلکہ محض اصطلاحی حاجت ہی پائی جاتی ہے تو کیسے تخلیق ہوگی؟

الجواب:

تخلیق کی ضرورت حد تک ضروری نہیں آتی ہے اور یہاں ضروری نہیں اس لئے کہ یہ تاخیر ضرورت کے ساتھ خاص نہیں بلکہ
بعض حاجات میں بھی یہ تاخیر پائی جاتی ہے "مثلاً یہ کہ جب بعض حاجتیں ہوں "مثلاً تزلزل و زلزلہ و زلزلہ" کے ضرورت کے درجہ میں
تخلیق کی تخلیق تو حاجت و مطالبہ کے باب میں ہو "میں تخی ہیں وہ ضرورت کا کام تمام ضرورت کے تحت آگئیں "اب وہ حاجتیں حاجت
کے درجہ میں نہیں رہیں بلکہ ان سے اوپر کی سطحیں پہنچ گئیں۔ حاجت و مطالبہ کا مسئلہ تزلزل و زلزلہ و زلزلہ کے درجہ میں آتا ہے
لہذا ہے "تزلزل و زلزلہ و زلزلہ" یعنی حاجت و مطالبہ ضرورت کے تحت "البتہ ضرورت و حقیقت اور کام تمام ضرورت میں وہی
فرق رہے گا کہ نفس اور تخی کے اندر رہتا ہے "اور اس فرق کو خود رکھنا اسے ضروری ہے۔

مثلاً امامی لڑکی میں نے اپنے لڑکی میں عورتہ افکاری قرین کچھ اسامی کے والد سے حد امین لازم کا قول نقل کیا ہے جس
میں اسوں نے حاجت و مطالبہ کو بیزل ضرورت قرار دیا ہے۔

قال ابن حزم صحیحاً ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما فرغ من صلوات علیٰ سیدتنا خدیجہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلی اللہ علیہ وسلم
انتم لفری سولہ ضرورت (مجموعہ فتاویٰ ص ۱۸۶ جلد ۲ کتاب الطہر و الاطہار)

ایک حرمِ رحمت اللہ علیہ نے (زیادہ ہے کہ) چھ مہینے تک حرمِ حلال علیہ وسلم نے ان (اور) دامن (مگر اس کا حکم اس فرض سے وہاں کہ جو عرضی ان کو دیا تھا اس کا اعلان نہ ہوا اور طریق منقول ضرورت کے ہے۔
 مرد و عورت الی و عورت علیہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ "مگر کوئی شخص جو ظہر طہ کے طہ کے کے باطن، خدر، یا اشیاء غریبہ کا احتساب کرے گا (مآخذ نہ ہو گا۔ (حوالہ جانا)

مرد و عورت الی و عورت اللہ علیہ نے بھی لکھا ہے کہ "اصلی حکم (یہی ہے کہ) جامِ بیاہرہ میں جب تک غرائز (ظہر، زکوة، دامن حرام و آکا، استیصال یا نہ نہیں، لیکن قضا کے تاخیر نے سرحد زامہ میں حرام و پاک و اذان کی کثرت اور اطلاقِ جام اور حرم کے تحت پر گھر کر کے اس شراب کے ساتھ اجازت دلی ہے کہ کوئی دوسری مثال اور پاک و اس مرض کے لئے کارگر نہ ہو یا سرحد نہ ہو۔ (سارک القرآن، صفحہ ۲۱۶ جلد ۱ سرحد جہ) ۵

سوال: ضرورت و حاجت سے حلقی قہار کبیر اور خواہا کے بھی بیان اور تحقیق دیکھنے کی ضرورت ہے۔

الجواب:

نہ۔۔۔ اس حلقی میں وہ قہار و خواہا مجھے پاتے ہیں۔

سوال: کیا حاجت جسے ضرورت کا درجہ نہ جائے (الزاد والقصص کی غرض مانتیں تک محدود ہے یا امت کی ایسا کی حاجت بھی اگر اس درجہ میں پہنچ جائے کہ امت کی طاقت شدیدہ میں پڑے تو اس حاجت کو ضرورت کا درجہ دے کر حکم ظہر اور قہار کو جائز ہے؟

الجواب:

غرض اور ایشیال روایں مانتیں کا حکم ایسا ہے۔

خطیب: تبارک و تعالیٰ علیہ بطور صریح منقول ضرورت: طہ، کثرت اور حاجت۔ (مرح: قواعد الفقه المصنف احمد بن حنبل)

مسند ابن قدام جلد ۲۰ (۲۰)

اسلامی قانون میں دودھ کا حق ہے اس لیے کہ یہ دودھ انسان کی جسمانی غذا ہے اور یہ دودھ دینے والے انسان کی طبیعت پر بھی اثر کرتا ہے۔ اس لیے کہ دودھ دینے والے انسان کی طبیعت پر بھی اثر کرتا ہے۔ اس لیے کہ دودھ دینے والے انسان کی طبیعت پر بھی اثر کرتا ہے۔

ہے کہ کسی چیز کے استعمال سے اس سے وہ فوائد، منفعت حاصل ہو سکیں۔ اس سے کسی چیز کو مفید (مفید) کہتے ہیں۔

نہایت:

اس کو کہتے ہیں کہ کسی چیز کا استعمال تو یہی ہم کے لئے نہیں بلکہ اصل نفع پہنچانے کا ہے۔ اس کی بھی وضاحت ہے۔

مفسر:

اس ہے یا اسرار کا نام ہے جس میں حرام، حلال اور حرام اور غیر حرام کی نیراں ہوتی ہے۔ اگر یہ وہ اصل میں ہو اور حرام و حلال کے قوانین کا اس راز کا کیا جائے تو ایک ہے ورنہ غلط۔

(ماہی الحرام فی الاقلام وھذا مضمون ہے)

یہ امر کی بھی اچھی فہم ہے کہ کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتا۔ وہ طبعاً حرام و حلال کا نام ہے۔ اس کی اور نہ اس کے لئے کسی حرام و حرام کی بات دی جائے گی۔

البتہ ضرورت و حاجت و اس کے ناموں میں ہیں، ضرورت کے معنی سے احکام کا نام ہے۔ کہ اس کے ساتھ حدود و شرائط کی حاجت کے ساتھ ہیں۔ حرام و حلال کی بھی حاجت ہے۔ اس کے نام الیٰ و غیرہ اس میں اس کے ناموں کے ساتھ ہیں۔

پہلے سے:

(۱) ضرورت کا مضمون اور اس کا فہم میں احکام

(۲) حدود و شرائط

(۳) راز و اثر

وہ سب سے پہلے ہی ہماری بحث اس طور پر ختم ہو گئی۔

(۱) ضرورت میں حاجت کا مضمون اور حکم (۲) حدود و شرائط (۳) ضرورت و حاجت کا نامی رشتہ (۴) حاجت کی فہم (۵) راز و

اثر (۶) اصل کی فہم ضرورت و حاجت کی فہم

ضروت کا مفہوم:

فصل میں ضرورت و اضطرار دونوں ہم سنی استعمال ہوتے ہیں مگر ایسی جگہ کی اور جگہ کی حالت میں سے چارہ کار نہ ہو۔
(اصول فقہ، حکم الدوس)

اور اصطلاح شرع میں ضرورت اس شے پر توجہ حاصل کا نام ہے جس میں فرد کے ہاں "میل" یا اس کے اعضاء کے مصلح ہو جائے اور تک و قوم کے الہامی احکامات کو زبردست حد پر پہنچے کا مفہوم "ایسی حالت میں فرد کے جان و مال اور قوم کے دینی، اقتصادی، سماجی اور لسانی مصلحت سے نقصان کے لئے ان عمرات کو استعمال کرنے کی اجازت ہے" جن کو قرآن و حدیث کی تشریحات نے حرام قرار دیا ہے۔ (المصطفیٰ لفظی ج ۸، ۱۲، اصول احکام، ص ۲۸۱)

فصلی ضرورت کی مثال یہ ہے کہ کوئی آدمی بھوک سے اس حد تک بیمار ہو جائے کہ موت واقع ہو سکتی ہو اور اس کے پاس سوائے شراب یا عوار کے کوئی چیز نہ ہو تو اس کو پھر ضرورت اس میں سے استعمال کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔
اس مسئلہ کو قرآن ہی نے جان کیا ہے:

لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلنَّاسِ عَلَى النَّاسِ مَلًا فَرِيضًا وَمَنْ يَتْلُكْ عَلَيْهِ يَكُ مِنْ خَالِفِينَ

پھر فصلی ضرورت کی حالت میں اگر کوئی بیمار ہو جائے اور وہ گناہ کی طرف میلان رکھتا ہو تو اسے مباح کرنے والا اور مبرا ہے۔
اسی طرح حدیث میں حضرت امیر المؤمنین کا ارشاد ہے کہ نہ سب ان کو گناہ کرنا تو ان کو شرک کی گتات کہنے پر مجبور کیا جاتا تھا کہ اپنی ہی غلطی سے کہیں نہ جبر کیا اس وقت انہوں نے اپنی جان کے نقصان کے لئے چند شرک کی گتات اپنی زبان سے کہ دیئے اور ان کو کنارے چھوڑ دیا۔ یہ واقعہ ہم صبر و صبر علی اللہ علیہ وسلم میں آؤ تو آپ نے اس کی اجازت دی کہ جان کی حفاظت کے لئے دل کے اندر اگر ایمان نہ ہو تو شرک کی گتات کہہ سکتے ہیں۔

(المصنف ج ۱۰، ص ۲۸۱، الفتح ج ۱۰، ص ۲۸۱)

اور الہامی ضرورت کی مثال وہ مصلحت ہے جس پر فرد و قوم کے جانے چاہیے۔ یہی قوم کے احکامات و مشیقات کا نقصان کرنے کی مثال دیا کا فہم کا ارشاد ہے کہ انہوں نے اس سے حذر نہ کیا اور سائرے میں خلافت و تکمیل کی غلطی کا نام دیا ہے تو اگرچہ عرصہ انکار اور غیبتی آزادی کا عرصہ تھا کہ یہ کسی کا فرد شرک کا نقل نہ کیا ہو "اگر وہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازش میں مبتلا نہ ہو جن سائرے کے دینی نقصان کی ضرورت کی بنا پر" یہی اصول ہے کہ اگر اس کے نقل کرنے کی اجازت ہوگی۔ (المصنف لفظی ج ۸، ص ۲۸۱)

یہی ضرورت مرتہ کے نقل میں بھی کارفرما ہے۔ قرآن نے الہامی ضرورت ہی کی بنیاد پر ایسے ضابطہ قرار دیا کہ نقصان کرنے کا حکم دیا ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْنَ مَعْشِرِينَ فَلَهُ دَعْوَاهُ وَدَعْوَاهُ لِي لَأَوْضَعَنَّ لَكَ يَدَيْكَ فَيَقْبَلُ مِنْكَ وَفِي ذَلِكَ لَعَلَّكَ تَتَذَكَّرُ

مکرات تک محدود ہے؟

ضرورت تمام مکرات میں سوا:

اس کے حلقہ اور گہیر کی تہوں میں طہر، خضاء کے انکشاف کی پہلی نصیحت دہری کی گئی ہیں، اسی طرف اس کا عکس بھی کرنا ہے۔

بوسہ طہر، خضاء کا مسک پہ ہے کہ شرافت کا کردہ سہرا ہونے کی صورت میں ضرورت تمام مکرات پر اثر انداز ہوتی ہے۔
حضرت امام ابوحنیفہ اور سید ابن میر کا مسک بھی یہی ہے۔

مگر حضرت امام مالک اور امام شافعی نے شراب کا استنہاد کیا ہے تو نہ کھادی، اضطراب کا عالم ہو ان حضرات کے نزدیک شراب پی کر
بہرہ کھانے کی اجازت نہیں ہے۔ (اصول ج ۲ ص ۲۴۰، صاحب المجلد ص ۳۱۸)

امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ اس کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ شراب پیتے سے بہرہ اور پیاس بجھنے کے بجائے چھ جالی ہے اور نشہ
کی سطح طرفہ نہیں ہے۔

چنانچہ اس دلیل میں کوئی راجحہ نظر نہیں آتی، اس لئے کہ نہ کھڑتہ اور پیسے میں آتا ہے۔ کہ عقل مند اور میں، بہرہ
میں حکم عقل مند اور میں ہے، اور بہرہ و پیاس نہ کھانے کی بات کہ امام راہی نے خلاف واقعہ قرار دیا ہے۔ (تحریر ج ۲ ص ۲۴۸)

امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ قرآن نے حسن طہر و باج و لاحکہ کہ صرف عباد کے گوشہ کا استنہاد کیا ہے شراب کا نہیں۔
اس لئے شراب کی حرمت الہی، تک پہ قائم رہے گی۔

چنانچہ بوسہ طہر نے شراب اور دیگر تمام مکرات کا استنہاد قرآن مجید کی اس آیت سے کہا ہے: "وَلَا تَقْرَبُوا مَالَكُمْ مَحْرَمًا"۔
"لَا تَقْرَبُوا مَالَكُمْ مَحْرَمًا"

اس آیت میں ان تمام مکرات کا استنہاد اضطرابی حالت میں کرنا کہ جب کہ من کی تمسک قرآن سے جان کی ہے اور اس اہل میں
شراب بھی داخل ہے۔

بوسہ کی بات ہوں گی قرآن غلام مسلم ہوتی ہے کہ جان کے تحفظ کے لئے بہرہ کی اجازت دی جا سکتی ہے تو شراب کی
اجازت دینے میں کیا رکاوٹ ہے؟ شراب پینے سے ضرر ہے اس سے نہیں لڑا، ضرر جان خالی کرنے میں ہے۔ (احکام القرآن صفحہ

۱۰۰)

تاثر ضرورت کی اصولی تحدید:

ضرورت جن اشیاء میں سوا ہوتی ہے من کو ہم بیماری خود دو قسموں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ (۱) طبی ضرورت اور (۲) مالی

شعور (۳) غلبہ (۵) غلبہ

غلبہ دین:

عربی اصول کے مطابق ملک میں رہنے والے تمام شعور و عقل نہ ہیں اور عقلی آزادی حاصل ہوتی ہے۔ لیکن اگر کوئی ایسا وطن کارفرما کرادے تو اس عوامی آزادی سے غلط فائدہ اٹھ کر سرحد میں خود مسلمانوں کے اندر تشکیک و عداوت پیدا کرے گا اور اپنے مذہب اور عقائد کی تبلیغ شروع کرے گا اسلامی حکومت کو اجازت ہوگی کہ وہ آزادی سے عوامی دستور سے الگ ہو جائے۔ جیسے صدر حاضر کو قتل کرنے کا حکم صادر کرنا ہے اور یہ اجازت اس سرحد میں جاری ہوتی ہے۔ کسی پر اس قدر اثر ملے کہ اس کی پہل میں آزادی دینا ایمان نہ چھوڑے۔

غلبہ جان:

اسلامی حکومت میں جو اسس و عرصہ و عقل کی آزادی ہوتی ہے۔ ایسے ولی ایک ایسا ہے اور اس کی تائید میں خود بھی ضروری و عقل کوئی ضروری نہیں ہے حکومت کے لئے ہر طرح ضروری ہوگا کہ وہ اپنے لوگوں پر شعور جاری کرے اور اس سے خوف و تردد الٹی کرے تاکہ لوگوں کی حاکمیت جاں ناکام کرے۔

غلبہ عقل و شعور:

اس ایسا ہی جو انسان کو کھانے پینے کی آزادی ہے نہ ایک عوامی گھر ہے جس سے ملک و قوم و جہاد مستفید ہو سکتا ہے مگر کوئی اس آزادی کا غلط استعمال کرے اور شراب و سبزی و دیگر سستی استعمال شروع کرے تو ایسے شعور پر گناہ کرنے کی اجازت ہوگی اور اس طبعی کی بھی مجھے گناہ و بار ہوگی تاکہ حکومت کو اختیار ہوگا کہ اس لئے کہ شرع و عقل اور دینی کی بات ہے تو یہ اس شخص کا ایمان باری ہو جائے گا کہ ملک و عبادت و بار و عظام و رحم و رحم ہو جائے جس میں ایسے عقل و شعور اور فکر۔ اور دیکھ و فہم والے لوگوں کی ضرورت پڑتی ہے۔

غلبہ نسب:

جسی سلطنت میں بھی دشمنانی سے کوئی بھی مشرک و جہاد و جہاد انسان کر سکتا ہے لیکن اگر کوئی اس مذہب میں ہے اور وہی کا مکتبہ ہو اور غیر شرعی طریقوں میں بھی تینوں کاموں میں عقل کرے تو حکومت نے اسے اجازت ہوگی کہ وہ اپنے لوگوں پر جہاد جاری کرے انسانی نسل کا غلبہ کرے ورنہ حال و حال میں عقل ہو جائے گی۔

تخصّص مال:

دولت کا مال بھی ہر انسان کو پوری آزادی ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص اس میں طغیان و اغیار کرے، مظلومت اور بھرتی، انہی کے واسطے سے دولت خالص کی و فتنہ کرے تو یہ تمام لوگوں سے خالص شرعی نوعی کارروائی کرائی کہ دولت مل جائے۔ یہ روایات کرنے سے بھی روایت نہ کرنا اسلامی صورت کے لئے ضروری ہو گا ورنہ ہر ایک انفرادی، گروہی کا نظام مٹ جائے گا۔

جو دنیاوی امور ہیں جن میں صورت اثر انداز ہوئی ہے۔ (الصلی علیہ وسلم) اسی دلیل میں وہ مسئلہ بھی آتا ہے جو متضاد تھے جن کو اگر نگارہاں جنگ میں اپنے آئے مسئلہ نہ ہوں کہ مسئلہ بنت کریں کہ مسئلہ اپنے ہم قوم لوگوں کو کچھ (مصلحت کریں گے) ایسی صورت میں اسلامی فکر کو اجازت ہو گی کہ وہ امور کے نظریہ مسئلہ کرے جائے اسی کی دہم مسلمان اپنے اچھی بھی اپنے نہیں۔۔۔ اس مسئلہ میں بھی وہی اجتماعی صورت کام کر رہی ہے کہ اگرچہ مسئلہ ہیں یا فہم ہیں یا خود مسلمانوں کو مسئلہ کرنا چاہتے ہیں۔ یہ بھی اسی صورت میں عام نہ کر رہے۔ یہاں تاں وہ اپنی نظریہ خالص افراد کی دہم میں "مسئلہ" اس لئے اس موقع پر مسلمانوں پر مسئلہ کرنے کی بھی اجازت دے دی گئی۔

حصہ دوم

حاجت کی بحث

شریعت میں حاجت کا مضمون اور مقام:

صورت کی طرح حاجت بھی اسلامی قانون میں قابل اہمیت، حتیٰ کہ اور اسلامی بحث سے احکام کی بنیاد میں ہے۔ شرعی اقدار سے ضرورت و حاجت میں اولیٰ میں فرق نہیں، لیکن طے ہے ان کا استعمال ہے اگر۔ اس حاجت کے طور پر ہے۔

—

اصطلاحی تعریف:

اصطلاح میں حاجت اسلامی محوری کی اس ہیئت کا نام ہے جس میں اگر موعجہ ہر مسئلہ کی جائے تو افرادی یا اجتماعی شخصیت کے لئے ہے جس میں نہیں شخصیت نہ ہو اور نہ ہی یا تمام سے جب تک ضرورت لازم آتی ہو اس لئے ایسے موقع پر حاجت و شخصیت اور یہ احتمالی ہے۔ یہ مقام سے پہلے کے لئے اس میں موعجہ ہر استعمال و تفکات ہے۔ (اصول استدلالی، ج ۱، ص ۲۵۰) افرادی شخصیت کے لئے حاجت و ضرورت کا محض مفہوم ہے اور اجتماعی تفکات سے وہ پہلی طرفی ہوا میں ہیں جن کے مفہوم کا نام میں صریح نہیں دیا گیا ہے۔ جس سے حاجت میں اس اداروں کی شخصیت کے لئے شریعت حکومات کے استعمال کی بھی

اجازت دینی ہے اور اصل چیزوں پر دینی ہی ناک ہے 'شخصی صورت کا مسودہ قرعہ میں موعودہ میں دینا و حلال کی طرف سے حیم والا کے لئے دیکھنے کی اجازت ہے 'اس لئے کہ اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو اسان حقیقت شدہ میں جگہ نہ پاس کا' (الامجد و المظہر ۲۲۷ ص ۱۲۷) (۲۵ ص ۲۵)

حاجت کی شرعی حیثیت :

میں رک کر میں تحریر ہی کر کے لئے حاجت کی شرعی حیثیت کے بارے میں اس اصول سے کوئل کرنا چاہیے کہ کیا ضرورت کے علاوہ حاجت کی ضرورت ہے؟

ضرورت کی صورت میں حرام کے حلال ہونے کے بارے میں دلی اختلاف میں ہے 'اس لئے کہ اس کا اگر خود قرآن میں صریح طور پر آیا ہے 'البتہ حاجت کی صورت میں موعودہ کی اجازت کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔

میں علماء کا خیال ہے کہ حاجت کے لئے کسی اجازت کا استعمال درست نہیں 'اس لئے کہ ضرورت مطلقہ و مسلمہ لئے فرما: **اِنَّ الْمُسْلِمَ لَمَّا كَانَ فِي حَاجَةٍ إِلَى شَيْءٍ حَرَامٍ فَلَمْ يَجِدْهُ** (بخاری ترمذی)

"ہاں کہ خدا تعالیٰ سے تمہاری ضرورت میں حرام میں سے شے ملے گی۔"

لیکن موعودہ کی رائے یہ ہے کہ حاجت کے وقت موعودہ کے استعمال کی اجازت ہے اور اس کا ثبوت خود موعودہ ہی میں ملتا ہے 'ضرورت مطلقہ و مسلمہ کے لئے اہل فہم کو بخاری سے نقل کے لئے اہل فہم کو کتاب پتے کی اجازت دینی 'حالانکہ کتاب میں ہے اور اس کا استعمال اجازت ہے 'اگرچہ اس روایت میں بہت سے اختلاف ہیں 'لئے کہ ہیں لیکن اس سے فی الجملہ اس اثبات ثبوت (نصب الراعی ص ۲۵۵)

آپسہ اور ائمہ نے موعودہ میں بھی 'آپسہ حضرت عمر بن اسلمہ' کہ جس کی ایک کوفہ اور بلخ کے درمیان جنگ کتاب میں کئی کئی دفعہ اس سے کائنات کی اس حد تک ناکالی 'تو اس میں یہ بھی نہ ضرورت مطلقہ ہے، سم نے اس سے بے ایک حد تک لگنے کا حکم دیا 'لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

(ایم و اڈا 'تقریری' نسائی 'مسند احمد)

حالانکہ یہ استعمال اگر اہل فہم کے لئے حرام ہے لیکن ایک حاجت کے تحت اس کی اجازت دینی 'جب کہ حالت اضطراری میں جس میں اصل حاجت کی جس ضرورت حقیقت کے لئے یہ استعمال کرنے کی اجازت دینی کی۔

اس طرح کی روایات سے علماء نے حاجت کی صورت میں اصل اجازتوں کو استعمال کرنے کی اجازت دینی ہے۔

دائرہ اثر :

حاجت کے قصبہ بہ نسبت حاصل ہوتی ہیں 'ان کا دائرہ اثر زندگی کے تقریباً سارے ہی اہم اب ہیں 'خواہ ان شخص حاجت ہوں یا انسانی حاجت 'اور یہ حاجت دائرہ اثر حسی صورت میں ظاہر ہوا وقت صورت میں 'اب ہم یہ مثالیں گزری ہیں ان میں اکثر انسانی اور طبیعت کی تھیں 'اب چند مثالیں آخری اور طبیعت کی پیش لائی جاتی ہیں 'اس میں کمی حالت کا دائرہ اثر حسی صورت میں ظاہر ہو گا تو کسی وقت صورت میں

حاجت کا اثر ثبت صورت میں :

'حاجت' مساکت 'کم نفع' اور 'تہ نام شری' تو بھی کے قصبہ جاتو میں ہر سنے 'انہیں' انہیں مساکت و حرم میں عام طور پر نہیں کہ اس قسم کے مساکت کی ضرورت پڑتی رہتی ہے 'ان کا وہ اس کی اجازت دے گی 'تو یہ اس حاجت کی بنیاد پر ان چند چیزوں کو ہر قرار دیا گیا۔ ثبت صورت میں دائرے ظاہر ہر سے سے مادی عبادی ہے۔

حاجت کا اثر حسی صورت میں :

(۱) شراب کی بی بی صحت ہر جہاں ہے 'اس لئے کہ اس میں باغ شراب کو ہر استعمال نہیں کرتا 'لیکن اس حاجت کے قصبہ اگر اس کے خیر و فروخت کی اجازت دے دی جائے تو یہ نہیں کہ وہ اس کے دوسرے میں اس کی حرمیت کے بارے میں کوئی حرم پہنچا ہر جائے اور دلتہ رفتہ وہ شراب پیے بھی نہیں 'اس حاجت کے وقت شراب کی بی بی و مسکوت قرار دیا گیا ہے۔

(۲) اسی طرح صورت کی شرمگاہ دیکھنا وہ بی بی میں ہے 'اس لئے کہ اصل بی بی بی بیات اور محض دیکھنا نہیں 'لیکن اس حاجت کی بنیاد پر کہ بی بی دیکھنا اسان کو راجحہ ہر چاہے اس لئے دیکھنے بھی حرم قرار دیا گیا۔

(۳) اور مسکوت میں لازم چھ ماضی صفت حرام میں ہے 'اس لئے کہ مادی دینی خدا کی سب سے لڑا ہر جہاں حرمی ہر جہاں حاجت کی ظاہر کہ وہ اس کے دوسرے میں اس حالت اور صرے کے احوال و حتمی صرے کرنے کے تعلق سے لکھ تصور دیکھا ہر جائے گا 'اور مسکوت میں لڑا ہر جہاں کو ماضی قرار دیا گیا۔

(۴) اگھر جہاں لڑا ہر جہاں کہ ماضی کے وقت اس کو فروخت کر کے زیادہ سے زیادہ نفع اٹھا جائے تو یہ بی بی صرے ماضی میں ہے 'انسان اس پہ سے زیادہ سے زیادہ ماضی کے ماضی لڑا ہر جہاں کہ اس میں کیا غرائی ہے 'اس میں جہاں ماضی لوگوں کی بی بی صرے ہے 'اس کا وہ اس کو ہر قرار دیا گیا۔ (المسکوت للعلما ص ۲۸۸)

اور خود (یہاں کہ ضروری ہو) آسان رہیں۔

اسی طرح خضار کے قیاس میں یہ مثال دی ہے "اس سے گل اور ہر نباتہ کہ اس کی بنیاد ضرورت پر ہی ہے" مثال یہ دی جاتی ہے کہ اگر کلاؤر، خیم کے لئے ضرورت کا قسم دیکھنے کی اجازت سے "طالعہ بدھ" اس میں غلبہ کرتے ہیں "ضرورت کے طبع اور اس کا سبب سے چلانے کے لئے ضرورت اس کی اجازت دی گئی۔

مصالح مرسلہ :

یہاں مثال مصالح مرسلہ آگئی ہے "مصالح مرسلہ میں اہل اسامی، محبت و انوں کی ضروریات و حاجات ہی کو حاصل ہے۔ حضرت امام مالک، متذکرہ علیہ السلام یہ مصالح مرسلہ کی قانونی اہمیت محسوس رہے کے مسئلہ میں ان کی ضرورت دیتے ہیں "انہوں نے مصالح مرسلہ کے لئے یہ بھی شرائط ضروریہ بیان کی ہیں "ان میں تیسری شرط یہ ہے کہ : وہ مسئلہ ایسا ہو جس میں مصلحت اختیار کرنے کی صورت میں مرنے کا لازم قیام ہو جائے اور اگر مصلحت کے بغیر نہ مرنے کا کوئی ہمارے نزدیک منع و قہر ہی ہو جس سے ہم کو اس کی صورت میں مصلحت پر عمل کرنا ضرورت ہو گا" اس لئے کہ اسے ثنائی قرار دیتے ہیں : "مباحل علیکم فی فہم من صرح" (الاحکام ص ۳، ۳۰۷)

رخصت :

اسی طرح رخصت کے بیان میں سے اسباب میں "وہ ایک ہوا کی سبب ضرورت و حاجت اور منع مرنے و متعلقہ مرنے سے" رمضان میں مسافر کے لئے الحاح کی رخصت اور مرنے کی ہوا کی "انی گئی ہے۔" (اصول استدلالیہ ص ۲۰۷)

موانع :

یہاں مثال موانع کا ہے "سبب و علت کے پائے جانے کی صورت میں حکم کا رد یا قیام کا وہ ہے" لیکن اس کی بنیاد پر وہ حکم عبور ہی نہیں آتا اور دیکھا جائے تو اس موانع میں "حکم موانع" وہ ہیں جس کا تعلق اصلی ضروریات و حاجات سے ہے "اس کی مثال میں خضار کے کھانے کے کہ اگر کلاؤر لائنیں کو کاڑھا جائے "لیکن حالت اضطرار" اس پر حکم مرگھٹنے سے منع ہے۔" (اصول استدلالیہ ص ۵۰)

عرف اور عموم بلوی :

اسی طرح عرف و عادت کو فقہ اسلامی میں اگرچہ مستقل "محبت" حاصل ہے اور فرائض و حدیث کے کئی اصول اس کے لئے شام

ہی "اسی لئے طائر انہی ماہرین نے ملحق کیے کے عرف سے واقفیت ہو گئی خود کی قراءت دیا ہے۔ (درمائد العرفہ فی دماغی انہی طائرین ص ۱۶۶)

لیکن قیور کہا جاتے تو بھی گئے اندر بھی ضرورت و حاجت کا چارہ نکل ہے "خود فرنگ و عرب کی جن خصوصیت سے عرب کی پیمبر و انبیاءیت کا بہت کی پائی ہے" ان میں سے کہ نص میں بھی اس دور کی جانب اشارہ ضرور ہے "جو ضرورت و حاجت کے سوا کوئی دوسری چیز نہیں۔"

قرآن مجید میں آیت امتیاز ان کو اس واسطے میں خصوصیت حاصل ہے :

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْلِمُوْا لِقَوْلِ الْاٰمِنِ حٰكِمَتِ لَكُمْ اَلْاَمْرُ ۗ اِنَّ اَوَّلَ الْاَمْرِ لَشَيْءٌ ۚ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۱
 اِنَّمَا يَحْكُمُ فِيْكُمْ اَللّٰهُ ۚ وَرَسُوْلُهُ ۚ وَتِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَكُمْ فِيْ هٰذَا ۖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۲
 اِنَّمَا يَحْكُمُ فِيْكُمْ اَللّٰهُ ۚ وَرَسُوْلُهُ ۚ وَتِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَكُمْ فِيْ هٰذَا ۖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۳

اس آیت کریمہ میں جس آیت میں اوقات میں اجازت کے کر گزریں جاتے کا حکم دیا گیا "وہ ایسے اوقات ہیں جس میں بھی لوگ گھبراہٹ و تشویش کے ساتھ رہتے ہیں۔ اس لیے ان اوقات میں بلا مجازت خود چلے گئے ہیں بے نیازی کا قریب۔" جو برائے مال کے لئے بے نیازی اور ضرور کا باعث ہے۔

اس طرح حضرت سید بن جعفر کی صحبت سے بھی امتیاز دلایا گیا ہے جس کو اختلاف کی علامت تھی "ان کو حضور کے حکم و امر: نص میں ہی علم خدا متنازعہ نہ تھا کہ بعض قصص و کتب ہندوؤں لیسٹات، جیٹھن و طہرین (رواۃ قرطبی و صحیح)

تہذیب

قرآن مجید میں آیت امتیاز ان کو اس واسطے میں خصوصیت حاصل ہے :

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْلِمُوْا لِقَوْلِ الْاٰمِنِ حٰكِمَتِ لَكُمْ اَلْاَمْرُ ۗ اِنَّ اَوَّلَ الْاَمْرِ لَشَيْءٌ ۚ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۱

اِنَّمَا يَحْكُمُ فِيْكُمْ اَللّٰهُ ۚ وَرَسُوْلُهُ ۚ وَتِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَكُمْ فِيْ هٰذَا ۖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۲

اسی طائر پر ہم قصہ کو دیکھتے ہیں کہ وہ عرف و حاجت میں ضرورت و احتیاج کی بدولت کے قائل ہیں "ہر ملک کے فضاء کے ممالک اس قسم کی ضروریات تھی جس کو ہر ملک و مملکت کے خلاف حکم صادر کر دے میں لوگ ملحق و ملحق ہیں "اس لئے ملحق کو اس سے بدلہ دوسرے ضمیر "دیکھئے (اولم نکلتک شامی) "مردہ و - ۱۸۸ - ۱۸۹" اصول احوال اور جن عقل اندکھد مدونہ ہر اہل عرب کی ص ۱۳۳ "درمائد العرفہ فی دماغی انہی طائرین ص ۱۶۶)

جو سما کی اس کے ذہن میں جان کئے جاتے ہیں "وہ بھی ضرورت و احتیاج ضرورت عام کی صورت اپنے اندر لئے ہے "اس لئے ملحق کو ملحق و مملکت میں ملحق کر کے تو گروہ چاہت مسلم لیسٹ کہ کھپائی اور اپنے فضل میں خرچ کرے گا "اس لئے ملحق کا وہ سے ملے ملحق یہ اجاہ کا وہ سے ملے ملحق و مملکت میں ملحق کر کے "وہ میں بھی ملحق کی ملحق و ملحق کی ملحق کے ملحق

خلاصہ جوابات

(۱) ضرورت اصطلاح میں ایسا حالت کا ہے جس میں کسی کام کا انجام بکے بغیر ہارے گا۔ وہ۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۲) حاجت اصطلاح میں ایسی حالت کا ہے جس میں کسی کام کا انجام بکے بغیر ہارے گا۔ وہ۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۳) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۴) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۵) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۶) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۷) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۸) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۹) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۱۰) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۱۱) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

(۱۲) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

۱۶۰

(۱۳) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

۱۶۱

(۱۴) ضرورت حاجت کے ساتھ ساتھ ہے۔ یعنی اور۔ اظہار اولیٰ اور اولیٰ وہ ہے۔

۱۶۲

(۶۵) اب اس سوال کی کوئی حالت ہی پائی نہیں رہی۔

(۶۶) اس کا جواب گزشتہ جوابات میں آچکا ہے۔

(۶۷-۱۱۸) اگر اس کی اجتماعی حیاتیات ہو، اسی درجہ میں ہرچیز جائے کہ دستِ مصلحت ہو، یہ بھی یہ جانے کے واسطے کہ اس حیاتیات کو ضرورت کا درجہ دے کہ جسکا مطلوبت قرار دیا جاسکتا ہے، مگر شرائط اور دور کی رعایت کے ساتھ اکتھلاط ملاحظہ میں لیں۔

☆ ☆ ☆

موضوع کو اختیار نہ کیا جائے تو پاکت و غریب پاکت کا اندیشہ ہے۔

ضرورت غریب نے ضرورت کی خیریت اس لحاظ سے فرمائی ہے:

الضرورة ملوكة حلال لم يتناول المصروع حلتك أو قلوب (۲)

ضرورت حلال ہے انسان کا اس درجہ تک پاکت اگر انبیاء و کھور کا استعمال۔ کربہ تو پاکت و غریب انوکھ ہے۔

اور علامہ فرمایا کہ غریب نے خیر انبیاء الہیاء میں ضرورت کی خیریت اس طرح بیان فرمائی ہے کہ توئی بھڑائی کی اس حد

تک پہنچ جائے کہ اس کے لئے پاکت کا نہیں بچنا غریب کی وجہ سے اس کے لئے مباح ہو جائے۔

حد لا یطروا المصروع الا کل اشیاء الخوف من الهلاک حلالا (۳)

انبیاء کی حد تک توئی بہت ہی اہمیت صاحب سے ہے کہ غریب غریب سے دینی غریب سے پاکت کا اندیشہ ہو جائے۔

اور صاحب انبیاء الہیاء نے غریب کی طرف صوب کر کے اس طرح خیریت فرمائی ہے کہ توئی بھڑائی کی اس حد تک پہنچ جائے

کہ اسے اپنی جان و کسی طرح کے پاکت سے ڈرنا ہو۔

وحد لا یطروا حد المصروع الا کل اشیاء الخوف من الهلاک حلالا (۴)

اور انبیاء کی حد تک کے نزدیک ہے کہ غریب دینی غریب سے اپنے غریب یا انبیاء میں سے کسی صوب کے پاکت کا اندیشہ ہو۔

اور صاحب انبیاء الہیاء نے ضرورت کی اسلامی حقیقت ان لحاظ میں نقل فرمائی ہے:

الضرورة الملوكية لا کل اشیاء الخوف من الهلاک حلالا (۵)

ضرورت ایسی حد تک حلال ہے کہ غریب دینی کو کہتے ہیں کہ جس سے مراد کسی کا کھانا مباح ہو جائے۔

اور ایام اور کھانا مباح نے احکام القرآن کے اندر ضرورت کی حقیقت اس طرح بیان فرمائی ہے کہ نہ کھانے کی وجہ سے بھڑائی کی

اس حد تک پہنچ جائے کہ اپنی جان یا انبیاء کی پاکت کا اندیشہ ہو۔

الضرورة ملوكة حلال لم يتناول المصروع حلتك أو قلوب (۶)

ضرورت یہ ہے کہ ترک دینی سے اپنے غریب یا انبیاء میں سے کسی صوب ضرر کا خوف کرے۔

ضرورت کی ان تمام تحریکات سے یہ بات واضح ہو چلی ہے کہ در حقیقت ضرورت ایسی بھڑائی کو کھانے کا ہے جس میں انبیاء کی

جان نہ لگتی ہے۔

ضرورت کے مراتب خمس:

ضرورت کا کھانا پانی اور مکان کے لئے مشتمل ہو جائے:

۱۔ ضرورت مصلحتی ۲۔ ضرورت مصلحتی ۳۔ ضرورت مصلحتی ۴۔ ضرورت مصلحتی ۵۔ ضرورت

عمری کی عبادت "وَنِصَحَ لِفُطْرِي الْعَصَمِ" سے واضح ہو رہا ہے اور کھاری و مسلم میں مدد دینے والی روایت ان الفاظ میں وارد ہوئی ہے:

حضرت ابو ہریرہ سے عمری ہے کہ لی ایک مثل اندھیرا سلم کے حصہ ہاں ہی ایک شخص نے وضو میں دو روئے ادا فرمائے۔
 مثل اندھیرا سلم سے اس کو خبر ہوا کہ ایک طم ادا کر کے اپنے اوپر پہنچا۔ اسے کہہ کر یا مائے سکنین کو کھانا کھانے کے لئے۔
 کہہ کر اس شخص نے عرض کیا کہ میرے پاس دیکھیں یہ جڑ ہے۔ مثل اندھیرا سلم کے پاس ایک (کر) تھا جس میں کچھ ہیں جس کو
 آپ مثل اندھیرا سلم سے لیا کہ اس کو کھانے کے لئے فرماؤ۔ اس شخص نے کہا کہ میں اپنے سے زیادہ اس کا تقاضا کسی کو نہیں کرنا ہوں۔
 اس پر آپ مثل اندھیرا سلم کو کسی بھی چیز کے لئے اس عبادت کا وہ دیکھ کر اپنے لئے فرما دیا (تو کلمہ ۱۳)

۴۔ ضرورت میں مسکن: اس کی وجہ سے کسی قسم کے آرام دیکھ، اتنی ہی امور کا اختیار کرنا ہوتا ہے کہ صرفہ صالح
 امور کا اختیار کرنا چاہئے ہو سکتا ہے۔ خط کسی عہدہ کی خواہش ہو تو عہدہ لیا جاتا ہے۔

وَالْمَسْكَنَةُ كَلْفِي يَتَنَبَّيْ خِيْلَ قَبْرِ وَلَعْمِ لَعْمِ وَ لَعْمِ لَعْمِ (۱۵)

اور ضرورت میں مسکن: جہاں کو آلی شخص نہیں کی دولت اور کہے کا وقت اور بعض دار کھانے کی خواہش کرنا ہے۔

۵۔ ضرورت میں مسکن: مثلاً طم اور تصانی و میا و عہدہ کی خواہش ہو تو وہ کلمہ میں مسکن و مسکن (۱۶)

۵۔ ضرورت میں مسکن: لیکن تمام اور مشقہ میں کلمہ لا اجد فرماتے کے بعد بھی کھانے دینا جس سے مائیں لیا جاتی رہتا رہے۔

وَالْمَسْكَنَةُ كَلْفِي يَتَنَبَّيْ خِيْلَ قَبْرِ وَلَعْمِ لَعْمِ وَ لَعْمِ لَعْمِ (حرف سابق)

اور ضرورت میں مسکن: جہاں کو آلی شخص نہیں کی دولت اور کہے کا وقت اور بعض دار کھانے کی خواہش کرنا ہے۔

ضرورت کے ان ایجنٹ عبادت میں سے ہم صرف اول اس کو رواد میں سے بحث کریں گے۔ ان دونوں کی بحث اگلے صفحات
 میں طم لیا جائے۔

افطاری ضرورت کا حکم:

اگر ایک شخص افطاری صل بھیجے کہ اسے اگر نہیں تمام اختیار کی جائے تو ایلی جان ادا کھانے کی طاقت ہے تو ایلی
 ضرورت میں تمام انتہاء استعمال کرے ایلی جان ادا کھانے کی طاقت کر لینے کی عبادت ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ سے فرمائیں جس میں ان
 کلمہ سے لیا جاتا ہے۔

لَعْمِ لَعْمِ لَعْمِ لَعْمِ وَ لَعْمِ لَعْمِ لَعْمِ (۱۷)

جو شخص (جو کہ سے مسکن) چاہے وہ اور طالب رت نہ ہو اور وہی ضرورت حاجت سے خود کرے اور نہ:

اصول کے اعلیٰ میں ان الفاظ میں ظہور کیا ہے:

و من ام جاز اكل فيه عند الضحك و ابتداء قاعه بالضحك و التخطي بكلمة لاكراد و كانت اولي قبل و بعد ما

الحج من الله الدين لله و طبع العليل و لو انى الى الف (٢٣)

اور اسی وجہ سے حالت کھسک جاتی تھی۔ کاکا ادا، خراب سے خراب، کادو، کادو، لہجہ میں کہہ کر کڑا کھٹکڑا کر کہتے تھے۔

اور اسی طریقہ سے ہرے کے بال کاٹ کر اور بال اگل دیجے میں بال حاصل کرے۔ اسے صبر کے بال کہتے ہیں اس کی اجازت کے لئے ہوتا

جاوے اور (حرم کے لئے) صلہ کرنے والے کے صلہ کو منع کرنا اس کے قتل کا اصل کیوں نہ ہو (ضرورت کی وجہ سے جائز ہے)

معراجِ لقمان نے قرآن وحدیث کی تعلیم سے یہی مطلب واضح کر دیا ہے اور لہٰذا اس فرقہ کا انتہائی بکھرے ہوئے حالات اور

عالمیت اور انسانی معیارات کے تقاضا کے مطابق ہے، کسی اور کے حسبِ میل۔

الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد بن علي الحارثي

عمرات فخریہ کے لیے نئی کے اسرار و سر، کو اپنا بنائے ہیں۔

اصول (۴):

ماہنامہ انشورہ، انشورہ (۱۹۵۰) (مجموع ضرورت کی وجہ سے جمعہ کی وجہ سے ضرورت کی وجہ سے) اس امر

کے بریلو، فرد کے رکھا جائے تو مسموم نہ جائے اگر شہرت کی داری میں سب حرام اشیاء کا استعمال سماج ہو جاتا ہے تو کس قدر اور

کس طرز پر بھی سہا جاتا ہے، صرف اس کی خاطر اس طرح جلتی ہے جس سے حقیقت کی شمع بجھ جائے اس سے رائے اشعل کہ

اہل ذلت ہیں یہی اس کے امام اور کبریا میں علیؑ اعظمؑ میں ہیں اللہ سے نقل فرمایا ہے:

فمن أكل من ثمره لم يضره شيء من الضرورة ولا العذر في ذلك بعد اليوم (٢٦)

اب اتنی طیارہ کا استعمال کرنے کہ اس وقت شدت ضرورت کی وجہ سے بھی نئے وال ہا کت کا طلب نامی ہو جائے تو

ضرورتِ نعمتِ ہدایت کی اور اس میں ہم کے لئے نعمتِ کافور کی ضرورت۔

اور بد سہی جگہ نقل لایا ہے کہ حضور کے لئے صرف اسی مقدار کھانے کی اجازت ہے جس سے اس کی رطل اور پانچ ماہانے

اسے لڑائی کی بات نہیں ہے۔

لا تأكل الحشرات من البيت إلا الحشرات ما يفسد به الطعام (٢)

خطر مرلہائی ہی عطاوار میں بینہ کا استعمال کرے گا کہ جس سے اس کی راجی ہل نہ سکے۔

ضرورت کے اسباب:

- ۱۔ ضرورت کے اسباب میں کی وجہ سے اگر حرام مباح ہو جاتا ہے صاحب کھیر خان نے بھی نقل فرمایا ہے:
- ۲۔ اگر انکار ہو اگر کسی شخص کے اہل قریبہ کے ارادہ سے 'ای شہ' یا 'ہانت' کے وجہ سے حرام امر کے اختیار کرنے یا زکوٰۃ دینا دینی کرنا ہے تو ایسی صورت میں اگر حرام اختیار کر کے اپنی حفاظت کرنا ہو۔
- ۳۔ اگر تو شہ پر ہرج و مرج میں مبتلا ہو جائے کہ اگر حرام چنے کالے۔ یا جانے تو اس کی ہانت کا شہ ہو رہے تو ایسی صورت میں حرام انبیاء استعمال کر کے اپنی حفاظت کرنا جائز ہے بلکہ مکمل حالات میں واجب ہو جاتا ہے۔
- ۴۔ اگر ایسا قرار کا نام کر جس میں کھانے پینے کے لئے کوئی چیز سمیٹ ہو حرام انبیاء ہر جہاں، اگر کسی حالت میں ہے ایسا نہ ہو تو ایسی صورت میں اگر کسی اختیار کر لینے کی گنجائش ہے جیسا کہ سب اہل ہانت سے واضح ہوتا ہے۔

ہے۔

المحظوظ علیٰ لفظہ السلام انما یکرہ ان یموت علی وجع لی مضطرب لہ یظفر لا یجد خیاراً لہ فیصریم فی منع وجود عند الکساح یمنع الاستعداد فی الولد یمنع فی اللاتم علیہ و یمنع فی التاج (۲۸)

منظر کی تیس نہیں ہیں۔ اگر۔۔۔ اگر کسی حالت میں ہر پورا پورا ہرج و مرج کی طرح کھانے پینے کی اور غیر۔۔۔ تو ان قسموں کی ضرورت کی ہی اور خلی کے قول لاتم علیہ میں اشتاء کے حکم سے درست مباح ہو جاتی ہے اور بہت مباح ہو جاتا ہے۔

اور صاحب کھیر خان نے اگر حرام کے ہاں ہونے کے لئے اسباب طے کر دیئے ہیں:

(۱) طے ہو کہ جس میں کھانے کے لئے حال چلا کر ہرج و مرج کے اور ہر جان کے ذریعہ وقت میں ہر شخص سے ملے گا اور اس کے لئے حرام کا استعمال ہو کر ہو جائے گا۔

(۲) اگر حرام کے اختیار کرنے پر گھر اور زکوٰۃ دینی کیا جائے تو ایسی صورت میں اگر حرام اختیار کر لیا جائے کہ۔

و عند الضرورة انما یسیر لیسما یفوج فیہما ان لا یجد ما کولاً یمنعہ فیقول لیسما یفک یکنی مضطرباً علی لفظہ علی لفظہ لیسما لیسما (۲۹)

اور اس ضرورت کے وہ اسباب ہیں (۱) ایسی شہ ہو کہ جس میں ہر وقت کے لئے کوئی انبیاء ہو کر ہرج و مرج کے اس وقت ایسا شخص ہو جاتا ہے (۲) جب اس کو اگر حرام کے اختیار کر۔۔۔ کوئی نہ کر اور زکوٰۃ دینی کر کے ذرا کے لئے اگر حرام اختیار کرنا حال ہو جاتا ہے۔

و نفسی محرم بہ موت علی ما کان علیہ فی حیاتہ لکما لا یجوز التکلیف بطنی من اللہ فی انکشاف لا
 یجوز التکلیف بموت لکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسر عظم شیمت کسر عظم نفسی (۲۸)
 اور کوئی مرے کے بعد بھی اسی طرح کرم ہے جس طرح اپنی زندگی میں ہو آجے 'کلا بھی طرح اور کوئی کے کسی عظم کو اس
 کے اجرام کی وجہ سے طبع و سالہ میں ادا ہو نہیں ہے اسی طرح مردہ کی ہڈی کو طبع و سالہ کے طبع و سالہ میں استعمال کرنا بھی ادا نہیں ہے'
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مردہ انسان کی ہڈی کو توڑ دینا ایسی ہی ہڈی توڑنے کی طرح ہے۔

یجوز لیسر لعل العری و یسد و قریہ و ان لیسر بہ لا یسر لعل لان یجوز بان لیسر لعل لیسر لعل و یسد و یسد (۲۹)
 اور حوالہ یہ ہے کہ ہڈی کو لقمہ کا اور اس کی طرح و طرح سے کرا جا کر ہے 'اگرچہ وہ پھر اس طرح کا لقمہ لعل کر لیتا
 ہو مگر اس کا یہاں یہ دیا جاتا ہے کہ مردہ اس کی صورت اور عظمت کی کرم ہو ہے۔

اور انہار لعل لعل اس عمارت سے بہت واضح ہو جاتی ہے کہ حالت انہار میں ہی انسانی اعضاء کا استعمال ہو کر ہوا نہیں ہے و
 لا یجوز لیسر لعل عظم و لا یجوز لیسر لعل عظم (۵۰) اور کوئی منکر کسی مردے حضور انہار کا کھانا نہیں کھا سکا اور نہ اس
 کے پی پی میں سے کسی عظم کا استعمال کر سکتا ہے۔

مردہ عورت کا بیٹ چر کر بچہ نکالنا:

مسئلہ یہ ہے کہ جب حاملہ عورت کا انتقال ہو جائے اور عید میں بچہ کے روئے ہوئے کا حق نائب ہو تو ایسی صورت میں بچہ کی جان
 کی حفاظت کے لئے اس کا عید پیرنے کی اجازت ہے۔ حضرات فرماتے ہیں کہ اس احکام سے نقل لیا ہے:
 و جو فی دل یکن قسید لا یخرج الولد لکلت لرحی حیاتہ و لد لیسر بہ لیسر لعل لعل (۵۱)
 اور مردہ عورت کا بچہ نکال کر بچہ نکالنے کے لئے جائز ہے جب کہ بچہ کے روئے ہوئے کی امید ہو اور حضرت امام ابو حنیفہ نے
 اس کا حکم لیا ان کے لئے ہے۔

لیزا اسی طرح اگر حاملہ عورت کسی کو اس طرح مجبور کرے کہ اس کا بچہ نکال دے اور وہ تم کو نقل کر دیا جائے گا تو ایسی صورت میں
 اس کا بچہ نہیں کو اپنی جان چھانے کے لئے وہ مردہ کا بچہ نکالنے کی گنجائش ہو جاتی ہے البتہ وہ مردہ کی جان دینے کی اجازت نہیں ہوئی
 ہے اس کے حضرات فرماتے ہیں کہ اس احکام سے نقل لیا ہے:

لعل لعل لعل لعل لعل و لا یجوز لعل لعل و علی الامر لعل لعل لعل و لا یجوز لعل لعل (۵۲)
 کسی مردہ کے لئے ایک کوئی سے کہ اس میں عظم کا بچہ نکال دے اور نہ ہی تم کو نقل کر دے گا تو ایسے عظم کے لئے اس کے بچہ نکالنے
 کی اجازت ہو گی اور طریقے کے نزدیک اس کا حکم ہو گا۔ حضرت امام ابو حنیفہ نے اس مسئلہ میں کوئی رد ادا نہیں ہے۔

فرق سمجھا کر وہ خود اسی قسم میں سے تھے اسی کی زبان میں سمجھا ان پر اپنی کتاب کو ارسال کے لئے اتنی ہی کی رہی میں ڈال لرا ہا اور
 لکھ رہا کے سنی ان کی زبان میں، روٹی کے ہیں اور مراد قیمت میں دو روٹی ہے جس کے ساتھ میں دلی میں لکھ گیا ہے۔
 اور صاحب قمبر کیر اور صاحب قمبر جانی نے اس کو ان الفاظ سے نقل لرا ہے:

ان نصیرم فیروا لہ بیت بلیس ولا یحب لی یكون حکم صلیع لکلیف مکتوبہ لعلی لوجب قطع بصرہ فیروا وان
 کمالا مسلم لوجہ ل (۵۷)

روٹی حرم نفس نفس سے ثابت ہے اور تمام مساکین کے حکم کا ہوتا انہیں کے لئے ضروری میں چنانچہ روٹی حرمیت کے
 نفس ہر سے کا اعتقاد اب وہ خود ہی ہے اگرچہ ہمیں اس کی اور مسلمہ ہو سکے۔

اگر ان لوگوں کی بات حلیم کر لی جائے اور قیمت کر کے انہیں نفس اور لاف ہے تو روٹی حرمیت نفس کی اور ایسی صورت میں
 اضطراری ضرورت کے بغیر روٹی کا کوئی جز ہرگز سماج میں ہو سکتا اور اضطراری ضرورت کی نفس یہ ہے کہ کوئی نفس جس کا پکا سا اور
 اضطرار و کسر کی حالت پیدا ہوئی ہو اور کوئی نفس طبعی ہر سے کے نفس نہیں دے رہا ہے تو ایسی صورت میں اپنی اور اپنے اہل بچوں کی
 جان کی حفاظت کے لئے اتنی ضروری نفس لیا جاتا ہے جتنی سے اس کا اور اس کے اہل بچوں کی حالت بگڑ جائے اگر روٹی فرض دینے
 والے کے لئے یہ سو کا کوئی جز سماج اور عام میں ہو سکتا اس کے حق میں حرام ہی رہے گا اور ایسی صورت میں ایسا وہ کھانا کا فرض
 "یہود للحتاج لا یطعم فی صبح" کے اور کافی میں ضرورت کے لئے ہذا ضرورت دیا جائے گا اور اضطرار
 اضطراری ضرورت کی تکمیل انہیں میں اضطراری ضرورت کی حالت کے تحت گورہ بھی ہے اور انہی خالی نے فریق کریم کے اندر میں
 قیمت کے ساتھ حرمیت ہا کو جان لرا ہے اس کا کھانا بھی یہی ہے کہ ہا اور روٹی نفس طبعی حرام ہو اگرچہ اس حرمیت کی حکمت اور
 سبب ہم کو سمجھ میں نہ آتا۔ (۵۸)

لکھ رہا کہ نفس حرام ہی کہہ گا اور وہ لوگ ایسا وہ کھانا کے لئے اور یہ استدلال کر کے چک سے روٹی فرض لینے کی
 اجازت دیتے ہیں اور یہ کہ دیتے ہیں کہ ضرورت کی وجہ سے روٹی حلال سماج ہو جاتا ہے یہ حدیثی اقلی حلال نفس ہے۔
 "فہو لایصح فی ضرورت" کے اصول سے ہمارے رائے میں آسکتا ہے اس لئے کہ اس اصول میں ضرورت سے اضطرار حرام ہے
 اس کی تکمیل ضرورت کی حالت کے تحت گورہ بھی ہے اور یہی ایسا وہ کھانا کا فرض ہے اور نفس طبعی کے تحت داخل ہر
 ہا نہ ہو سکتا ہے۔

اور حضرات اصولیین میں سے خواہ اسلام ضروری نفس ہا کر رہی صاحب اور انوار صاحب فقیر کیر و خیر نے قیمت ہا کو
 محل ہر سے کرنے کی کوشش لرا ہے جس سے قیمت کر کے اگرچہ نفس دعوہ سے محل ہے مگر اس میں ایسی ایسی باتوں میں اس کی
 دواست کرنے ہیں مگر اس قیمت کر کے ضروری کی قیمت میں اور اس میں ایسی باتوں میں روٹی حرمیت، راست سے حتمی ہا کو ہر ہا میں۔
 چنانچہ اند خالی فرماتے ہیں "محل لہ فیروا و فی فیصلہ ۵۹ اور اس پر لکھ فرماتے ہیں "۱۔ روٹی حرمیت ہا کو ہر ہا میں۔"

ہے اور اصل لوگ یہ اقل کرتے ہیں کہ ساری کی گاڑی کا خرچہ ایک اہم ضرورت کے دائرے میں داخل ہے اور نہ بار بار سڑک کے لئے کسی کے دواخانے پر جا کر گاڑی کی مرمت کر کے گاڑی کا دواخانہ ہے کہ ہر لوگ گاڑی خرچہ کی اہم کرتے ہیں دواخانے کے پاس گاڑی کا کارپا اور کرنے کے لئے اور غلٹ خرچہ کے لئے دواخانے کی کوئی کی نہیں ہوتی ہے بلکہ ضرورت حد تو وہ لوگ ہیں کہ جن کے پاس سڑک پر بھی نہیں آتا ہے اس لئے ساری سائل سے مخلوق وہ کارگر گاڑی خرچہ یا سخی ہے تو خرچہ سے دور کرنا یا سڑک کرنا رہے۔ ساری سائل سے مخلوق وہ کارگر گاڑی کی لڑائی کی تہاں وہ جنہیں ہم نے پہچاننا خواہ جلد اسطر ۸۸ میں نقل کر دی ہیں۔ وہاں کی عبارت طے ہے یہ سخی ہے۔

حاجت کی حقیقت:

عقلمندوں کا مطلب یہ ہے، کہ انہما کر جس کے علم انسانی زندگی، فتنہ، فواری سے گزرتی ہو، صاحبِ حق استفادہ
نے ماہیت کی حقیقت ان الفاظ سے نقل فرمائی ہے:

الطبعة الأولى تكون حيا: الأولى ثلاث عشرة: طبعة (١٤٠٠)

عاجز وہ ہے جس کے ہر انسان کی زندگی سبقت غنی کے ساتھ گزرے۔

اور صاحبِ قضاہ اس سے طاقت کا مطلب اس طرح بیان ہے کہ وہ امر میں انسان لایع ہے؟ ہے کہ اس کے نظریہ کی بناء
انسان صحت پر مبنی ہے۔

الحاجه ما يخطر الاسفل اليه مع انه على (٩٨)

ماہیت وہ ہے جس کا اساتذت و صلاحیت ہے کہ اس کی تعلیم کے بغیر جس کو تعلیم ہے۔

صاحب الغفر نے طاہرہ کی فریادیں سن کر کہنے لگے:

الطبيب يحتاج الى كمال (٦٥)

ماہی رو ہے جس کی رو سے اسان دوست سال ۱۹۸۲ء میں ہے۔

حاجت کی اصطلاحی تعریف:

[illegible]

کچھ نہیں ہوئی۔ قسم دراصل وہ ہے جس کا ثبوت خود اس سے ہوتا ہے۔ اس میں کوئی کی بھی گواہی نہیں ہوتی ہے۔ اور قسم اہل سے فرض و حرام کا ثبوت ہوتا ہے۔ اسی کو "بہلائی بخت و بھروسہ" کے لفظ سے مانا جاتا ہے۔ قسم طال اور قسم طاعت واجب و کرہیت تحریمی کا ثبوت ہوتا ہے۔ اسی کو "وہی فی وقت و مکان جہل و کفر" کے لفظ سے ذکر فرمایا ہے۔ قسم راجح سے ملت اور مستحب و کرہیت تحریمی اور خلاف اولیٰ کا ثبوت ہوتا ہے۔ اسی کو "وہی فی وقت و مکان جہل و کفر" کے لفظ سے ذکر فرمایا ہے۔

اس قبیل سے راجح ہو چکا ہے کہ حرام کے ثبوت کے لئے ایسی آیت قرآنی یا غیر حوازیہ کا ہر لازم ہے جس میں کوئی کی گواہی نہ ہو۔ "مذاہر حکم قرآنی" کے نام سے ثابت ہو کر آیت قرآنی میں کوئی کی گواہی نہ ہو یا حدیث غیر حوازیہ سے ثابت ہے تو اس سے حرام کا ثبوت نہیں ہو سکتا کہ کفر، قرآنی ہی کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ بالضرر و اگر کوئی جنت میں کو حرام کہہ بھی دے گا تو اسراحت اس کے حرام ہونے کا گواہ بھی کر دے گا۔ اور جس کی مرست میں انتہاف ہوتا ہے اس کے اوپر فعل حرام ہونے کا حکم نہیں ملے سکتا۔

ضرورت و حاجت میں فرق کے لئے اصول ستہ:

اندر سے اور حاجت کے دو معانی فرق ہو رہے ہیں۔ ایک یہ ہے کہ

اصول (۱) تحریمی سے کرہیت تحریمی مراد:

حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن مسیّب نے لڑائی کے لئے ایک خط تحریم اپنے سنی متبعی (مومن علیہ السلام) کے لئے منسوخ فرمایا تھا کہ سنی کو ایسی بھی گواہی نہ ہو۔ تحریمی کے لئے بھی ثبوت کے ساتھ اس قبیل ہوتا ہے۔ اسی کو حضرات عقلمندان اس قسم کے لفظ سے نقل فرماتے ہیں:

عنہ لفظی فیہم علی لفظ من لفظہ و معنی علی فتیوہ (۷۷۵)

حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن مسیّب نے لڑائی کے لئے ایک خط تحریم اپنے سنی متبعی (مومن علیہ السلام) کے لئے منسوخ فرمایا تھا کہ سنی کو ایسی بھی گواہی نہ ہو۔ تحریمی کے لئے بھی ثبوت کے ساتھ اس قبیل ہوتا ہے۔ اسی کو حضرات عقلمندان اس قسم کے لفظ سے نقل فرماتے ہیں:

اصول (۲) لفظی کا حکم:

اگر کسی امر کی ممانعت اصل عقلی معنی میں ضرر اور نفع سے ہوئی ہے تو اس سے مراد عقلی مراد ہوتی ہے۔ جب کسی امر کی ممانعت دلیل عقلی سے ہوئی ہے تو اس سے مراد دلیل عقلی ہی نہیں ہے۔ غیر ضرر اور نفع سے ثابت ہوتی ہے تو اس سے مراد حرام نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ مراد یہ تحریمی مراد ہوتا ہے۔ مگر یہ اس کو حضرات فقہاء کے نقطہ حرام و تحریم سے ہی تعبیر کیوں نہ کر دیا ہو۔ بلکہ جس کی ممانعت دلیل عقلی سے ہوئی ہے اور نفع کی گواہی میں مرست و حرام و تحریم کے لفظ سے علم بیان کیا گیا ہو تو اس میں

کر، چہ بیجا

۱۔ اے خلیل! اے قرینِ کرم کے اندر محبت سے دور رہنے کا حکم فرمایا ہے میرا کہ سودہؓ کی اس آیتِ کرم سے واضح ہوتا

چلتا:

"وَلْيَسْتَأْذِنُوا لَكَ لِيُتْرِكَ لَكَ سَهْلٌ وَأَنْتَ تَعْلَمُ" (۸۳) کہ تو اپنی بات سے بچے۔

اس آیتِ کرم سے ہم نے اعلیٰ حرام ہوا واضح ہو گیا تھا کہ جو لایعتِ جہاد سے دور رہا اور دوسری طرف اے خلیل! نے قرینِ کرم کے اندر غلیظ طرزِ امی حکم کی گئی، گنبدِ نبویؐ سے کہ جب مسلمانوں کے دو فرق میں کوئی جھگڑا اور کھٹکا نہ ہو تو ان کے درمیان صلح کرنا کرے، اس کو اے خلیل! نے ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

"وَالَّذِينَ طَلَفُوا مِنْ شُعُوبٍ مُتَعَدٍ لِّمُصَلِّينَ" (۸۴)

اور اگر دو فرق مسلمانوں کے آپس میں کوئی جھگڑا ہو تو ان میں صلح کرنا۔

دوسری آیت میں ارشاد فرمایا:

"فَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلْكٌ لِلَّهِ" (۸۵)

مسلمان سب مالِ حق ہیں اس لئے آپس میں کوئی جھگڑا نہ ہو۔

تیسری جگہ ارشاد فرمایا:

"لَقَدْ ارَادَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ رِجَالُكُمْ"

اے اللہ! اور آپ نے انہی شکایات کی اصلاح کر دی۔

ان تینوں آیاتِ کرم میں خد تعالیٰ نے دو فرق کے درمیان صلح کرنے کا حکم فرمایا ہے اور تیسرے اور چوتھے آیتِ کرم سے واضح ہوا کہ اگر دو فرق میں کوئی جھگڑا ہو تو ان کے درمیان صلح کرنا کرے، اس کو اے خلیل! نے ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

جس کی ضرورت پڑی آپس میں آپس میں صلح کرنا۔

اس کو عزراتِ نبویہؐ نے ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

"وَالَّذِينَ طَلَفُوا مِنْ شُعُوبٍ مُتَعَدٍ لِّمُصَلِّينَ" (۸۴)

اور اگر دو فرق مسلمانوں کے آپس میں کوئی جھگڑا ہو تو ان کے درمیان صلح کرنا۔

جس کی ضرورت پڑی آپس میں آپس میں صلح کرنا۔ اس کو عزراتِ نبویہؐ نے ان الفاظ سے نقل فرمایا ہے:

درکن ذامینہ

کئی شے کے رکھنے والا یا طلبہ پر ہوتا ہے کہ کسی قدر کی وجہ سے اگر ارادہ کرے تو وہ رکھنے والا ہو جاتا ہے اور اصلی نیا ہی
بکہ کچھ ہو کر ان پر چلتا ہے اور اس کے لئے اس کو ان الفاظ سے نقل کیا گیا ہے:

الذکر من التواضع ما سجد علی جس جس سجود میں ہو جھکنا ضروری (۹۵)

درکن ذامینہ ہے جو جھکنا ضروری ہے۔ گوئیے بعض سرور میں جھکنا ضروری ہے۔

مثال کے طور پر، اگر کسی تمام قرأت 'اے سب ارکان نہ آئے ہیں' ان کا حکم ان پر اس قرأت سے عین ہے مگر ان کے طور میں
آہلی کی گنجائش اور اس کے وجہ سے رکھنا اس کے لئے ہے کہ وہ اپنے ذہن سے اس کے لئے قرآن از یاد سے جب کسی امر کی قرأت میں
ہوئی ہے جو حدیث غیر متواتر ہے ان کی قسمیں کی حالت میں قرآن کی قسم سے اس کی قسم سے خیال ہے اس لئے چائے
رکھنا اصلی کے رکھنے والے میں جاتا ہے اور وہ رکھنے والے کی فرائض میں ضروری ضرورت کی وجہ سے مانا ہوتا ہے اور داخل میں
ہو ضرورت اور ضرورت مانا ہوتا ہے جو کہ عام میں تمام کا حکم ہے اور کچھ وقت کا فرض بدل دو مناسب کی طرف نقل ہو جاتا
ہے 'بیرا کہ محنت کی بنا پر مشق سے دینے والے تمام کے ذہن میں رکھنا ہوتا ہے' 'من یحفظ لیس مخرجه لا یملہ لہ لراہ' (۹۶)

(۹۶)

حاجت کی مثالیں اور مواقع استعمال:

اس حکم پر ملاحظہ ہوتا ہے کہ جب کسی کو حاجت کے درجہ کی ضرورت اور مشقت پیش آتی ہے تو ضرورتاً حج
مطلوبہ ہے۔ اسے رسول اللہ کا نقلی حرام چیز کہ چاہتا اور حاجت قرار دیا جاتا ہے 'اگر کسی کی عیالات سے واجت ہو چکا ہے کہ وہ ضروری
ضرورت کے بغیر نقلی حرام امر کو جاننا قرار دیا جائے نہیں ہے وہاں بہت مرلہ کر بہت قریبی پاس سے کچھ کے درجہ کے امور کو
حاجت قرار دینا چاہئے اور جاتی ہے 'اگر کوئی اس سے حائل سے واجت کرے گی۔

(۱) ریشم کا حکم:

حرم اور ریشم کا مسئلہ اور اصول ہے اور وہ بھی حق میں حدیث شریف سے ہی کی گواہی دیتا ہے اور عقل
نقلی سے کسی کی دماغ کا حکم ہوتا ہے کہ اس کے کرامت قرآن کا حکم ہوتا ہے عقلی حرام کا حکم ہے اس سے میں کا ہے اور
انگل سے مسلم ہوتا تھا کہ مراد ہے جسے حاجت نہ رہے اسے اسے قرآن کی حرام و ممانعت مانا جاتی ہے 'مثال کے طور پر
خاکہ اور کچھ تہہ ہ سے دیا جائے گا کہ وہ اسے اور نہ ہی اسے اس کی بکھٹ کا 'البتہ صرف پر پانی اور شہد سے روکا جاتا ہے
مگر اس کے خلاف کے لئے حرم اور ریشم کا مسئلہ اس کے لئے چاہئے اور مباح ہونے کا اس کے حدیث شریف میں ان الفاظ سے نقل

[illegible]

میں مضمون رہے گا اس کی جھٹکی موم ہادی کی وجہ سے ایسی کامیاب نہیں ہو سکتی۔

۲۔ گوبر کی راکھ :

گوبر اور انسان کی جھٹکی میں ہے، وہ اگر جل کر راکھ ہو جائے تو اس کو پاک قرار دیا جاتا ہے اس لئے کہ عام لوگوں میں گوبر سے روپے سے روٹی جتنے کاروبار ہے اور ماحول المبین اس میں جگا ہیں، اور گوبر کی راکھ روٹی میں لگ جاتی ہے، اگر اس کو چھاک قرار دیا جائے گا تو مومن حجت جنت میں جگا، پائیں گے اس لئے کہ موم ہادی کی وجہ سے گوبر و غیب کے لئے تو عبادت قرار دیا گیا ہے، اس کو قتادہ نے ابن الاثیر سے نقل فرمایا ہے :

ومن تلك لوليات القطر مطهرة للزيت والنفوس كلها بطهرها ومطهرا لفسادها (۱۱۸)

اور اسی دلیل سے ہے عارفوں، فرکر گوبر کو گوبر کے لئے جب عبادت ہے، چنانچہ ہم اس کی راکھ پر ہرگز آسانی عبادت کا حکم لگاتے ہیں۔

۳۔ چوشتاب کی جھٹکی :

چوشتاب کا ایک ایک قطر اس کو پاک ہے لیکن چوشتاب کرنے وقت ہوا کا ذرات اور کپڑے پر سولی کی لک کی طرح جھٹکی چڑھ جاتی ہیں اور اس سے چٹا بہت مشکل ہے اس لئے شریعت نے عام لوگوں کو اس کی وجہ سے اس کو منہج قرار دیا ہے، اس کو قتادہ ابن عاصم صری نے ابن الاثیر سے نقل کیا فرمایا ہے :

وقال فرغش على الحبوب لغيره وروس الامر (۱۱۹)

سولی کے ذرے کے پتھر پڑے، چوشتاب کی جھٹکی چڑھ نہیں تو وہ صاف ہے۔

اور صاحب نور الاہنجام صاحب عراقی نے اس کو ابن الاثیر سے نقل فرمایا ہے :

وعلى بعض قول ولو سقطا كروسي الامر ولو سقطا على الحبوب لغيره (۱۲۰)

اور چوشتاب کی جھٹکی اگرچہ وہ سولے ہو سولی کے ذرے پر اور گوبر سولی میں دھاکہ داخل کرنے کے مقام کے بعد ہو تو ذرا بھی ضرورت کی وجہ سے صاف ہے۔

اور صاحب چہ ام اس کو ابن الاثیر سے نقل فرماتے ہیں :

قال لفتح عليه القول على روض الامر لفتح ليس بسلي لا لا مستطاع الاستماع منه (۱۲۱)

چنانچہ اگر اس پر سولی کے ذرے سے چوشتاب کی جھٹکی چڑھ جائے تو اس کی اعتبار میں ہے اور اس سے مغلطہ کرنے کی قدرت نہیں۔

۴۔ ٹپاک چہل :

[illegible]

جمل العصب الحسي في ساقون جسي بينهما ثلاثة عصب واحد يظهر عند مخرج (١٢٢) {

میں نے اس وقت تک اس سے نہیں کہا کہ میں نے اس سے کچھ نہیں کہا اور یہ کہ میں نے اس سے کچھ نہیں کہا۔

٥- مع الوفاء :

[illegible]

ومن هنا الجرس في الأبدان ليس في قولنا جرس: جرس جرس، وإنما هو جرس: جرس، جرس.

در این فصل به بررسی و مقایسهٔ روش‌های مختلف اندازه‌گیری و تحلیل داده‌ها پرداخته می‌شود.

۲- انتخاب و

پھر یہ شہزادہ کے پاس پہنچا۔ شہزادہ نے اسے دیکھا تو بہت خوش ہوا۔ اس نے کہا: "تو میرا بھائی ہے؟" اس نے جواب دیا: "جی ہاں، میں ہوں۔" شہزادہ نے اسے اپنے پاس بلایا اور کہا: "تو میرا بھائی ہے، تو میری مدد کر۔" اس نے کہا: "جی ہاں، میں کروں گا۔" شہزادہ نے اسے اپنے پاس بلایا اور کہا: "تو میرا بھائی ہے، تو میری مدد کر۔" اس نے کہا: "جی ہاں، میں کروں گا۔"

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered.

حوالہ جات

- [illegible]

ضرورت و حاجت اور مواقع استعمال

از۔۔۔ جناب مولانا نور عالم قادری صاحب
اشرف العلوم کنوئیں ایچا موسیٰ (بہار)

مفتی غلام نے فتویٰ دے دیا ہے کہ اگرچہ کوئی کلمہ یا فعلی اصول اور ضابطہ ممکن ہے جس سے ہر زمانے کے یہ ائمہ سے سہجی کے حل کرے ہیں۔ مگر حاجت ہو چکے ہیں اور ہوتے رہیں گے۔

یہ مسئلہ اصول فقہاء اسلامیہ اور ائمہ اربعہ سے ایک سہ لکھیں گے اور ضابطہ صریح قرآن و احادیث میں نہیں ملتا۔ مگر فقہاء کرام سے اپنی ذرا ذرا دلائل اور دلائل کی بناء پر اس مسئلہ اصول کو حل کر کے سنا ائمہ از سے کتابی نقل میں ترتیب دے دی ہے۔

اس مسئلہ کا قرین فقہاء نے اس بھی مسئلہ میں اپنے جواب دینے سے گریز کر دیا ہے جو حدیث و فقہاء کے لئے اور احادیث اور فقہاء کے لئے دلائل کے ساتھ ہے۔

اسی اصول اور ضابطوں میں سے اس مسئلہ سے صریح احادیث و احادیث سے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس دور کے یہ ائمہ سہجی کو طور دیکھنا چاہتے۔ ضرورت و حاجت کے حوالے سے ائمہ ہن سے مسائل آتے ہیں اور کون سے مسائل خارج ہیں۔ ضرورت و حاجت کے ساتھ اس کے لئے یہ مسائل ہیں جو حدیث اور فقہاء ہیں۔

ضرورت کی فتویٰ اور شرعی تفریق

فصل اول فی الضرر والضرر

فصل دوم فی الضرر والضرر

فصل سوم فی الضرر والضرر

اس مسئلہ میں سے اس مسئلہ سے صریح احادیث و احادیث سے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس دور کے یہ ائمہ سہجی کو طور دیکھنا چاہتے۔ ضرورت و حاجت کے حوالے سے ائمہ ہن سے مسائل آتے ہیں اور کون سے مسائل خارج ہیں۔ ضرورت و حاجت کے ساتھ اس کے لئے یہ مسائل ہیں جو حدیث اور فقہاء ہیں۔

ضرورت کے اقسام مع احکام

اس مسئلہ میں سے اس مسئلہ سے صریح احادیث و احادیث سے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس دور کے یہ ائمہ سہجی کو طور دیکھنا چاہتے۔ ضرورت و حاجت کے حوالے سے ائمہ ہن سے مسائل آتے ہیں اور کون سے مسائل خارج ہیں۔ ضرورت و حاجت کے ساتھ اس کے لئے یہ مسائل ہیں جو حدیث اور فقہاء ہیں۔

معمولات ان پر امثال کر کے کیا، زنت دی جائے تو میں حق اور کفر تک پہنچتا ہوں۔ (مجلس ۶ ص ۶۷)۔

خلاصہ جواب

۱۔ رخصت میں حرام کی حرمت باقی رہتی ہے صرف رخصت اتم ہو کر آجے اور جہیز میں رخصت اتم کے ساتھ رخصت ہو کر دینے باوجود حال ہو جاتی ہے۔

۲۔ سو رات خرچہ جیسے ایسا، سو سو دوسرے کے زنت کی اتم زنت تمام ضرورت میں بطریق رخصت یعنی ہے دینے حرمت کیا ہے کہ ترک ۱۹ رات پر تمام نہ کرے۔

۳۔ طہیات تحریر ۲ صرف حق ہے واجب ہے جیسے: نقلی کم تحریر ۲ بہ تمام دنیویہ تمام ضرورت میں اس کا امثال کرنا ضروری اور حرمت ہے ورنہ کرنا ہو گا۔

۴۔ اگر طہیات تحریر ۱۱ القید ہے اور اس کا حل حق سہولت میں جیسے: نقلی طہر معصوم ۲ تمام ضرورت کے باوجود نہ کرنا ہی ضروری ہے۔

۵۔ تو اگر مہیاض تحریر ۱۱ القید ہے اور اس کا حل حق سہولت میں جیسے: نقلی طہر معصوم ۲ تمام ضرورت میں تمام کی اجازت ہے اور یہ حرمت بھی ہے کہ تمام نہ کرے۔

۶۔ سہاکی طہرہ پر حق احکام ۱۱ صرف امکانی ضرورت ہی ہے۔

۷۔ حق ۱۱ القید میں حق ۱۱ القید کی طہرہ ضرورت کا وظیفہ وائے حواشی ۱۱ ص ۶۷ ہے۔

۸۔ مہیاض تحریر ۱۱ القید میں حق ۱۱ القید سے کوئی رخصت نہیں اس طرف ۱۱ القید سے حرمت اور حرمت کا تعلق ہے۔

۹۔ ضرورت میں حرام میں کے اہ کا جہیز کی بارگاہ مل جاتی ہے اور وہ کہ طہات میں حرام طہرہ کی اجازت ہے۔

۱۰۔ طہرہ و سہاکی کے وہب میں تمام طہات میں بھی حرام طہرہ کی اجازت ہے، طہرہ و سہاکی ۱۱ القید ہے۔

۱۱۔ تمام خرچہ طہرہ کی طہات کے لئے طہات کے ضرورت کا وجہ دے کر حرام کے نہ کا جہیز کی طہات میں طہات ہے۔



۱۱) حق ۱۱ القید کی طرف سے طہات کی جائے دل پڑی کی جگہ؟ جگہ ۱۱ القید ہے پر ٹوٹنے سے تمام ۱۰ ہے اور اس کے سوا

تو کسی کی اجازت ہے۔

سرور نے ستمبر ۱۹۰۷ء میں دہلی اضلاع ۱۹۰۵ء سے یہ تحریر: اس میں مجموعہ محرم و اشہال میں۔ لاہور میں اس کی کتاب چھپ گئی۔ دہلی میں مکتبہ انوار نے ۱۹۰۸ء میں اس کی اشاعت میں اشیاء محرمہ ۱۹ اشہال چند شریوں سے ساتھ ۷۲۷ جہاں سے جس کا اس نے تحریر کیا۔ لاہور میں انوار کے مکتبہ انوار نے ۱۹۰۸ء میں اس کی اشاعت میں اشیاء محرمہ ۱۹ اشہال چند شریوں سے ساتھ ۷۲۷ جہاں سے جس کا اس نے

[illegible][illegible]

موجود میں 'ا' کی مثال محبت اور اہم، طیارہ، اپنیگز کی حاصل ہے۔ سحر حور اب دست و پا میں اور علی حاد قول اور صداقت کے درجہ نہ 'ا' کے حاصل کر کے کی خوشی و مجاہدات میں آئے ہیں۔ اب 'ا' کی حیثیت اس سے مضاعف اور اہم ہے۔ اس کے بعد سہولت میں 'ا' کی طرح وہ حالت کی سمجھت پا ل اور کلاہ کے، ان کے آری فوہست و بہشت میں حور اور سرور کے۔ اور ان کی محبت و مجاہدات کی مثالیں ہیں۔

عرف وعاوات:

الشيخ: الحمد لله ما تعلمه جليل القدر والكرامات، كان لولا ما فعله لو تركه.

حرف ۱۰: شی ہے جو لوگوں میں عام ہو جائے اور وہ اس پر معذور نہ کرے کہیں خواہ قول ہو یا فعل ہو یا ترک (الاصول ص ۲۶۰)

طرح شائی نے یوں تحریر فرمائی ہے:

الحرف والاصول ما استمر في الخوض من جهة الطول و تنقطع قطعاً فليست بالحرف۔

حرف وادوات وہ امر ہے جو وہن میں ہم چلے گئے مگر پھر قول کر کے ادوات کی این چاہی بدلے (ص ۲۶۰) اس کو ختم استعمال اس میں بھی کہا جاتا ہے۔

چونکہ اصالی احکام میں شریعت اختیار اصالی سے شرعی اصطلاح اور ظاہر حرف وادوات کو سارا کج حرف کا نام کر رہے اس لئے اسلام نے فعل کی نئی کے ادوات کا نام دیا اور کسی جادو استہ وادائی اور انہی جیسے ان کو قرار بھی دیا کہ یہ ادوات اصطلاحی ضرورت تھیں، امکان و زیم میں کی ہے کہ وہ ادوات کو مستقل میں شرعی میں لایا گیا ہے وہ مستقل اس شقت سے حلقہ اصول شرع ہیں اس کا ایک حصہ ہے 'چنانچہ یہ ادوات یہ خلاف کہتے ہیں:

في الحرف عند الفتح ليس حلاً فربما يستلزم هو في القلب بمراد الفتح۔

اور دوسرے فقہین حرف ولی مستقل دیکر 'ابا میں سے طے آئے، نیز مصلحت کی رعایت میں 'ارلی ہے۔ اہم اصول استہ (ص ۲۶۰)

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ شرعی مضمون کی توجیح 'حق میں علیہ عام کی فہم میں حرف وادوات کی رعایت کی جاتی ہے اور حرف کی وجہ سے قیاس کو بھڑکا دیا ہے۔

و هو مرفوع في المصدر الحرفي لا يخص به العلم و بلده به الفتح و لا يترك الفتح بالحرف و لا يباح طه الاستماع بالحرف الحرفي و هو في كل لغة لا يباح لانه حلفي محذور۔

میں حرف وادوات مضمون کی تعبیر 'حق کی فہم میں یا سائنہ اور بھی اس کی مادیوں کو بھڑکا دیا جاتا ہے 'چنانچہ طے استماع کے ہوا اہم حرف کی مادیوں سے دور۔ تو سادہ دم میں شیخ نے کی وجہ سے اقرار کیا ہے۔ (اہم اصول استہ ص ۲۶۰)

والحرف في الفصح اختيار و عليه حكم له بطور۔

میں شریعت میں حرف اختیار ہے اور ادائی حرف پر عمر کو اختیار کیا جاتا ہے۔

حرف کے معنی سے ہی یاد شریعت میں ہے (۱) حرف عام ہے جس کی کوئی دہائی کے معاملات میں اس الفاظ لڑتے ہیں ایسا ہو کہ بھی اختیار کیا اور، کسی پھر (۲) بہت استقامت سادہ وہ حرف کا نام ہے 'حرف وہ لڑتے حرف جاری ہوتے ہیں اس اعتبار سے ہو گا (۳) حرف تہنیک کے خلاف ہے 'اور۔ حرف اختیار ہو گا (۴) وہ حرف کی ص شرعی کی ہی ہوتے اور ان اسفل لڑتے۔ (۵)

ضرورت اور حاجت کا تاثر فقہ اسلامی کی روشنی میں

از۔۔۔ جناب مولانا غلام الاحقار الرحمن قاسمی
مفتاح العلوم، جسر علی، مبارک پور

اسلام میں بہت سے ایسے مسائل ہیں جن کی سرحدیں نامعلوم ہیں۔ ان میں سے کچھ ایسے ہیں جن کی سرحدیں تو معلوم ہیں مگر ان کی ضرورت اور حاجت کا تاثر فقہ اسلامی کی روشنی میں نہیں ہے۔ مثلاً کچھ ایسے مسائل ہیں جن کی سرحدیں تو معلوم ہیں مگر ان کی ضرورت اور حاجت کا تاثر فقہ اسلامی کی روشنی میں نہیں ہے۔ مثلاً کچھ ایسے مسائل ہیں جن کی سرحدیں تو معلوم ہیں مگر ان کی ضرورت اور حاجت کا تاثر فقہ اسلامی کی روشنی میں نہیں ہے۔

۱۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔

۲۔ اشکیل: جو چیز جس کی ضرورت کی شرعی حیثیت کو یہ کہہ دیا جائے کہ اس کی ضرورت نہیں ہے۔ مثلاً کچھ ایسے مسائل ہیں جن کی سرحدیں تو معلوم ہیں مگر ان کی ضرورت اور حاجت کا تاثر فقہ اسلامی کی روشنی میں نہیں ہے۔ مثلاً کچھ ایسے مسائل ہیں جن کی سرحدیں تو معلوم ہیں مگر ان کی ضرورت اور حاجت کا تاثر فقہ اسلامی کی روشنی میں نہیں ہے۔

۳۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۴۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔

۵۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۶۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۷۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۸۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۹۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۰۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔

۱۱۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۲۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۳۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۴۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۵۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۶۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۷۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۸۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۱۹۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔
۲۰۔ ضرورت و حاجت: دونوں میں بنیادی فرق اور دونوں کے مصادیق۔

ہر عام حج میں خواتین کے لئے حلال ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ شریعت اسلامیہ میں ہر چہنچ آئندہ مہجرت کا اقتدار ہے۔ لیکن چہنچ
حرمہ والی اشیاء پر ہر عورت کی حاکم ہے اور شرعی اصول یہ ہے کہ "الغیر ذلک علیہا غصود" کہ ہر چہنچ خود آئندہ
حاکم ہے وہ ہر عورت حاکم ہے لیکن ان حرام اشیاء کا استعمال زندگی بھر کی باقی ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم
کے الفاظ میں "و لا تاتوا" سے بھی ثابت ہے۔ سنہ تھیں آئندہ کے احکام میں کہ ہے آئیں گے۔

۵۔ محرمات شرعیہ کی اجاحت میں ضرورت کا رغل و اثر:

پورے طور پر پالا جائے۔ اس کا تسلیلی بیان احمد علی گڑا۔

۶۔ ہائی کمرات میں اترنا اور اڑنے کی صورت میں ضرورت کا کیا حکم ہے؟ اس بارے میں بھی لازم انجی اور احکام کے تحت انکی جہد کمرات اور عوام کو روکا جائیگی جس کی ضرورت کی بناء پر ہائی کے قلعہ و محصورات کے مابین جہد کے بارے میں یہ اصول اور ضابطہ ہے۔ "محسور و قلعہ و محصورات" اس سے جہد ہے۔ اس قدر خواہ اس بارے میں اور احکام اصول "محسور و قلعہ و محصورات" کے معنی "جو ضرورت آجاتی ہے" اور "بظور ضرورت جہد ہی ہے" اور "بظور ضرورت کی ضرورت جہد" کا قاضی خداداد الہی پالی رحمت اللہ علیہ نے اہل طور مختلف تجربہ عملی میں صراحت کی ہے تاہم وہ دراصل جس سے ہاں الہی دے اور روح پر وادہ کرے۔ آگے کا قاضی صاحب نے صراحت کیا ہے کہ "جو کہ وہ خدا سے رہا، کائنات کا نہیں ہے۔" (دیکھئے نظم "مکرمی مدد اول صلوات اللہ علیہ")

۷۔ لا کمرات قریب میں ضرورت کا دراصل واٹر پالی کمرہ کی ہے۔ جہد ہے۔ رفع حرمت تک نہیں ہے "صبر" کا "کلام" ہے "صبر" ہے۔ پالی و "اصول" اور "کی" سے جہد ہے۔ اس بارے میں صبر کا کارخانہ و جہد ہے۔ الہی صورت میں "اصول" سے "کلام" ہے۔ "اللہ نے اہل کمرہ" (جو کہ حضرت امام شافعی نے فرمائی ہیں)۔ حضرت قاضی "اللہ پالی رحمت اللہ علیہ" فرماتے ہیں:

انہ تعالیٰ سے، ظہران کی حالت میں آپ سے کرمات سے جو ۔۔۔ درویشیت میں ثابت فرما۔ یہ اس وقت کی طرف
 دہل ہے کہ اگر حضرت اضرارہ صحت سے شریعت سے بہ اور جن سے وہی قیاس و اصول سے یہ گالی کہ اضرارہ نے وقت کرمات
 کا سہارا ہوا، ان کی حاسب سے، رحمت سے اور درویشیت دہل اس میں سے ہے کہ ان میں سے گاہ۔ یہ بات امام شافعی نے واضح ترین قول
 میں سے تحریر ہے کہ ۔۔۔ حضرت امام احمد طہ نے فرمایا تھا وہ یہ ہے۔

[illegible]

مجھے ہیں۔ ظالموں سے بھاگنے کا کوئی اسرائیل پر انہوں نے یہ حکم دیا کہ اگر بھاگنے پر آمادہ ہو تو مجھے جانے دے اس کے ایک سال کے اندر اس طرح سے ہوا جس کو وہ دیکھ کر حیرت میں آئے۔

چاقو فٹا لیکن ہم سوچ نہایت کے کانے میں وہ دن سے حلق ہے اتفاق میں دیکھتے ہیں کہ کچھ دن کے بعد صبح عادت گھر
جاتے اس کے کانے کا گھم جاری کیا جاتا ہے اور انور کیا جاتا ہے اس کے کانے کا گھم جاری کیا جاتا ہے اس کے کانے کا گھم
گ۔ جس کا مقام اور سماج کے وقت جس قسم کا انور کیا جاتا ہے اس کے کانے کا گھم جاری کیا جاتا ہے اس کے کانے کا گھم
تنبیوں میں ایسی ہی بات ہے کہ حضرت رسول نے فرمایا اور فقہی نے تشریح کی ہے۔ ہائی حدیث شریف میں یہ حدیث کے
کہاں کہتا ہے کہ وہ کے سنی گھم کے ہیں یہ نوٹ انور کیا جاتا ہے اس کے کانے کا گھم جاری کیا جاتا ہے اس کے کانے کا گھم
کہاں سے لیا کرتے تھے۔ یہ تمام قابل غور ہے۔ خدا کو اس کی تحقیق کر لیا جائے۔

۴۔ حوسٹ کی شروعات فی الحال اپنی پہلی تھری ہفتہ کی جا رہی ہے۔ اس قسم کا کام راحت استہارہ ہے۔ حوسٹ کی حوسٹ اساتذہ احقر کے لئے۔

خواہنے وغیرہ، قسوں کو رحمت الہیہ کا ہے۔ (دونوں قسوں میں اللہ ہی میں تخیل کیا ہے) (مسلم، شریعت صفحہ ۴)

دکٹر جمال الدین سے مل کر انے ہیں کہ خطیہات شروع سات چھ:

۱۔ مکتبہ اہل حق، مظہر الحق، ممبئی اور جہاد کا خانقاہ، ناظمہ کی دہلی۔

۴۰۰

ج۔ مکلف احوال، حفظ، خواہر، فصل کاہلی، تیمر، اور قومین، اسد کاہلی، قہار اور انجیر۔

۴۔ مختلف محرم۔ خلافت میں اسلامی امام نے بھی اور روضۃ کا سال کوڑنے سے قبل ادا کرنا اور صدقہ علیہ السلام کی

میں ادا کروں گا۔

۵۔ غلیظ خنجر، کھوج میں اسامی، تلخ خنجر کے ساتھ اوم لایمی، اور درمیان کا سر لہرہ جانا مرید اور مسافر کے لئے۔

۱۔ کلید زبیر: خط قرمز اور سیاہی میں لکھی گئی ہے اور جاسٹ اکاؤنٹل کے لئے ہے۔

۴۔ عقوبتِ عمیر۔ خلافتِ راشدہ میں حضرت عمرؓ کی حالتِ طویل میں۔ (الاقلام، الطغمریہ علی ص ۸۳)

طہارۃ المؤمنین کی قرأت:

اسلام مختلف ممالک میں طرہ اس کا خلق عبادت ہے اور یہ عبادت ہے۔

۱۔ طرحے، ٹھہر سڑکی، قائم ہے۔ ایک قسم کا نقل و حرکت ہے جس کی وجہ سے زمین اور مٹی رات ہے۔ اس میں لہروں میں

فقر ہے۔ انعام و عطا میں فقر ہے اور اتنا ہی اور راحت ہے، روایت مسک ہے اور قرآن کا اضافہ ہے کہ ہے جس کا کہ کائنات انہوں میں اور ہے۔

نہ (ای طرف سے سناؤ اور باہر میں بھی ہے) اور دوسری قسم کے عطل کے ساتھ قلم بھی ہے۔ اس سے مراد یہ ہے۔

1. *Journal of Management Studies*, 1997, 34, 1, 1-15.

بہت صحت نام مالی بہت چار میں اور میں نے تھے۔ اور اسے سحر اطفال سے چارہ۔ اور یہ۔۔۔ نہیں ہے۔۔۔
 ایک گویہ اور غلام دیر ہو کہ بہت ہے۔ ماری ہے۔۔۔ اس کی راہ کی پالی اس میں ہے۔۔۔ سحر صحت
 اور یہ ہے۔ اور دینی ناپ کی اطرشوں میں ہو۔۔۔ سحر آتی۔۔۔ اس کی مہیا کی گڑک پشاید ہے۔۔۔ اس میں اس
 بندگی۔۔۔ ۱۲۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 میں ہے کہ ہے۔ اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 در کہا ہے کہ تمام میں صرف اس کی پشاید ہے۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور اس کی طرح ہے کہ ہے۔

اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور ایک گویہ اور غلام دیر ہو کہ بہت ہے۔ ماری ہے۔۔۔ اس کی راہ کی پالی اس میں ہے۔۔۔ سحر صحت
 کی جگہ ہے کہ ہے۔ اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اس کی صورت ہے۔ اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور اس کی طرح ہے کہ ہے۔ اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 یا سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔

۱۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 سے ہے اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور اس کے حوالے کر ہے اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 کر ہے اور اس کے حوالے کر ہے اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔

۷۔۔۔ ضرورت معتبرہ کے حدود اور شرائط وضو ابدا:

وہ ضرورت کہ حرمت میں ستر میں اس آسمانی ہے۔۔۔ اس میں اور سحر میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 یا سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔

۱۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور اس کے حوالے کر ہے اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔ سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔
 اور سحر میں اور بہت میں جو۔۔۔

جہاں لوگ کھڑے نہ رہیں وہاں حاصل ہو جائے، مثلاً کسی بڑے دروازے پر کھڑے ہونے والی عورت کی وجہ سے نہ ہو۔
 کتاب فضائل میں مسی کی تحریف "کی بڑے کا واقعہ" سے کیا ہے "جیسے ارمیت و دست" یا ایک نئی کا مکتبہ لکال
 کے ساتھ حلف ہو گا اس نام سے ایک چیزوں کی طرف سے نقل رہا ہو۔ ان تمام نصیحتات کا حاصل جس سے پر اور سورت کا اصل
 بہت کرنا ہے 'لذا ان وجہ سے کسی حرف و نقل ضرورت سے پر کی بات چیت نہ ہو۔' سرے "تحدہ آئے گا۔"

حرف اور عموم بلوئی میں فرق مراتب:

حرف و طاعت مستقل اصول کی حیثیت سے ہے۔ ضرورت کے تحت ان اوقات میں ہے 'جہاں کمال کے چوں سے نصیحت
 معلوم ہو۔' آئی را عموم بلوئی سے اس سے پیش گوئی ہے۔ "تحدہ آئے گا۔" طاعت ان حصہ سے اسباب نصیحت کے پچھلے ہیں۔
 اور عموم بلوئی ہی کا ذکر ہے کہ اسباب نصیحت و حلف و قسم کے تحت۔ ارادے سے جس سے یہ واقعہ ہوتا ہے کہ عموم
 بلوئی مستقل اصول کی حیثیت سے ہے۔ جس سے ضرورت کی حالت میں ہے۔ "تحدہ آئے گا۔"

۱۱۔ محرمات میں ضرورت کا اثر اور دخل:

مکلفہ قریم سے چاہتا ہے کہ محرمات میں ضرورت کا اثر اور اس میں ہوتا ہے نہیں یہ حال کہ محرمات کی وجہ سے
 میں ضرورت کا اثر ہو۔ آئی ہے۔ "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 محرمات سے قوت محرمات کی پارٹس کے اندر ہے۔ "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 حرم میں ضرورت کا اصل اثر ہے۔ "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 جس سے وہ معلوم ہے کہ "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"

۱۲۔ حقوق العباد اور معاملات میں ضرورت کی بناء پر اباحت و رخصت کا دخل:

شرع میں ضرورت کی بناء پر اباحت و رخصت کا دخل ہے۔ "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"
 "تحدہ آئے گا۔" اس میں تفسیر کی گئی ہے کہ "تحدہ آئے گا۔"

۷۸۹- حاجت شریعہ و حق تعالیٰ کے لئے:

اس مسئلہ کوئی شک نہیں کہ حاجت شریعہ کو نہایت اہمیت دینا چاہئے۔ اس لئے کہ اس میں باوجود تمام افراء، تنہیں کے باکالی حاجت کی کسی ضرورت ہے۔ حاجت کی طبیعت سے کفر سے بھی ایسی صورت کو خلاء دینا چاہئے اور حاجت کا اس سے مراد ہر مرد کے لئے ملاحظہ ملاحظہ ہو کہ ایسا نہیں ہے کیونکہ ہر فرد کی حاجت جداگانی ہے۔ غرض کہ حاجت کا تحقق انتہائی صورت کے ساتھ خواہ تمام افراد ہوں یا کوئی شخص جس حاجت۔ انفرادی حاجت کو ضرورت کا نظام، مگر طبیعتی دنیا جائزہ نفسانی جان باطنی ہیں مگر وہ۔ (مذہب نفسی عام)

بنے روحانیت کے سہارے پر کام کرتے ہوئے فرمایا کہ یہاں اصل پر عمل کرنے کی ضرورت تھی جو اس کی رہنمائی بنے اور جتنا رعایت کرنے کے لیے کوششیں کی گئیں وہ رعایت نہ کی جائے اور اس اصول پر باتوں کو حضرت صاحب کے بیان اور قدر سمجھ کر مثال سے سمجھنا کہ اولیٰ میں رعایت نہیں کی اور ثانی میں رعایت کی۔۔۔ البتہ ضرورت حال اور بحال ۵۰۰ مسئلہ دینی نہیں بلکہ دینی کو کسی مجلس شرعیہ کے تحت داخل کیا جائے۔

فرمیں حضرت قاضی، موم بنوئی، مراد ضرورت حال کی بنا پر دین فی السان کے قائل ہیں۔ البتہ حضرت قاضی کا یہ قیاس صرف معاملات کی حد تک ہے "مبنیات پر دین سے نہیں بنے گا۔ اسی میں کچھ فرق نہیں۔"

حضرت قاضی نے غلط الفہم میں مثال دیتے ہوئے فرمایا کہ اسی سے مودنی الفہم میں اظہار عام کے مادہ ۱۰۰۰ سے حضرت فرماتے ہیں مودنی الفہم کے باب میں اقبالیہ میں صاحب میں سے تین خطے ہیں مودنی سے مصر اور تریہ مودنی سے تونسہ، اتر مصر۔ اور اور اس میں کوئی تفرق نہ ہے۔ مودنی کے ساتھ ساتھ جائے گا کہ اگر اس کی اور اگر وہ تریہ پر اور وہاں مصر پر حاکم ہو گا۔ اور غرض بھی رہے گی۔

اس لئے اسے تمام میں اقبالیہ تک محدود نہیں ہے۔ وہ عرب ہے کہ یہاں بھی درجہ انحراف میں کچھ کچھ ہوتا ہے۔ مودنی سے تفرق ہو کر تریہ کی تفریق ہو کر ایک اور زیادہ تفریق ہو گا۔ انسانی ایک دائرہ میں اور تریہ میں نہیں۔ تفریق انحراف سے تفریق ہو کر حاکمیت ہے جس کی وجہ سے اسی خطہ میں حاکم ہو جاتا ہے، اگر یہاں یا مصر جانے کا حکم نہیں ہوتا۔ اسی حاکمیت کو حکم صدارت کا حکم دیا جاتا ہے۔

یہی روایت ہے جس کو صاحب الاشیاء والظفر نے "الحدیث تفریق حدیث الحدیث" کے قاضی میں لکھا ہے۔ اور میں اس پر حرج کا منہ دیکھتا ہوں اور اس سے صلوات بھی اتر رہی ہے۔

انجمن یہاں پر دعوایہ ضرورت کی ہے کہ ایک ضرورت محض ہے اور ایک ضرورت اجتماعی۔ صلوات بھی انجمنی ضرورت ہے، حرج ہے۔ البتہ نہ بہت جلدی ہوگی اور نہ اس کی ضرورت محض دینی یا شرعی ہے۔

۱۸۔ صورت اگر ہی ضروریات سے کم نہ رہے تو چار چھ ضروریات ہی کافی ہیں۔ لیکن مادیاتِ مہل میں ضروریات نہ لے لے

اور عیادت کی طاقت اور اس صبر و بردباری کی جانت کا۔ میرا نہ عیادت کا ترک اس امر کے قیاس سے ہو رہا ہے۔ نہ ترک نہ صبر۔

۳۔ شریعت میں ضرورت کا تصور کیا گیا ہے۔ جس کا ثبوت قرآن اور روایت نبوی میں بکثرت ملتا ہے۔ "ی و ہ لم یسر مکارا اور بھی سے کوئی بھی شہرہ کے اعضاء مقرر نہیں تھے" "قرآن کریم میں" "تو رک، غنائی اور مکار ہے۔"

"ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے بھی قرآن کریم میں جو وہ ضرورت اور گشت و گرد اور کسی جو ضرورت اور مکارا کے لیے اس کے واسطے کا مکارا کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۴۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۵۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۶۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۷۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۸۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۹۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

۱۰۔ ضرورت اور مکارا کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔ "ی و ہ لم یسر مکارا" کے لیے کوئی نہ اختیار کیا۔

جو وہ اصل اسلام سے متعلق ہوں۔ یہی اس کے ساتھ کسی پر کا حق حلق ہو، مضافاً حرام اشیاء مثل پنہان، زہر، خمر، زنا، وغیرہ کے استعمال کی شرعی ضرورت سے متعلق ہو، اس صورت میں ضرورت ایسا قسم سے اس میں داخل ہے: اسباب خارجہ، انعام اور عسل، انعام اسلامی، تیرازی اور ایک روایت کے مطابق حلالہ کے نزدیک اس صورت میں بھی ضرورت کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور اس قول اختلاف کا ظاہر روایت کے مطابق، انجیل اور اصح روایت سے متعلق شافعیہ کا، اور حلالہ کا، اور مسک و ہے کہ اس صورت میں ضرورت کے مطابق عمل کرنا واجب ہے، اور اتنی مقدار حرام کا استعمال رہا جس سے نفس و جسم پاکت سے محفوظ رہ سکے، شرعاً ضروری ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس صورت میں وضعت پر عمل کرنا واجب ہے، اور اس صورت میں احکام میں ضرورت کی ناظر صرف اپنی نگاہ تک نہیں بلکہ رجحان تک ہوتی ہے (طریقہ الفقہ، ۱۶۸۵ تا ۱۶۸۷)

۸۔ یہی وہ ضرورت ہے حتیٰ غم نفس اور شرعی قواعد سے اشتغال ہوتی ہے۔

و علی هذا قال حلق الضرورة مستلزمة نفس لا بد من حفظه حرمة لئلا يضر الحياة ولا وحدة الطريقة الصوفية (الضرورة ص ۲۹)

اور اسی بنا پر ضرورت کی حالت نفس سے اشتغال کی ہوتی ہے اس لئے ضرورت کے وقت حرمت اپنی نہیں، اپنی ہی ساتھ اجابت کا ہو جانا ہے، ذکر وضعت کا۔

۹۔ ضرورت کے اسباب محدود ہیں، جو کہ وہ اسباب لیسوا، میں ذکر کیے جاتے ہیں۔

۱۰۔ ان ہی احکام کی ضرورت ہی کی بنا پر ہوتی ہے جیسا کہ اسباب ضرورت کے سلسلہ وہ اسباب لیسوا، میں ذکر کیا گیا ہے۔

۱۱۔ حقوق الیہ اور سوائے میں بھی ضرورت کی بنا پر رخصت حاصل ہوتی ہے، البتہ حقوق الیہ میں ضرورت کی بنا پر اجابت حاصل نہیں ہوتی، نیز کہ ضرورت کی بنا پر حقوق الیہ کا کھنڈا میر و گوں کی قیود کا استعمال درست ہو جاتا ہے، لیکن اس سے وہ میں کا حق ساقط نہیں ہوتا، مضافاً اگر کوئی نفس حالت اضطرار میں کسی دوسرے کی جرح کھینچتا ہے تو اگرچہ اس کا کھانا جائز ہے، اور اس پر ساقطہ بھی نہیں ہو گا، لیکن نفس منظر طمان و ازبہ لازم ہو گا۔

اضطرار دوسرے کا حق اصل نہیں کرنا، یہ قاعدہ متفق کرنا ہے پہلے قاعدہ کہ جس میں کھایا ہے کہ ضرورت اہلکار کو مہاجر کا ہے، اور اس کے معنی یہ ہیں کہ حالت اضطرار اگرچہ کسی فعل کے مہاجر ہونے کے اسباب میں سے ایک جب ہے جیسا کہ بت کے کھانے، طون اور خراب کے استعمال کی صورت میں، انکاء کے سوا قاعدہ سہلی۔ ہونے کے اسباب میں سے ایک جب ہے، جیسا کہ

[۳] پطرا رویداد۔

[۴] مسافرت "ان" کو اہل خلافت کا دورہ پانچ تو قرا رو دیا گیا ہے "ان" سب کی سام و گردن کو طاقت نے "کا جائز" قرار دیا ہے کی سمت میں لوگ جلی اور نہضت میں پانچوں کے اس لئے طاقت کو ضرورت کے کا ختم مقام قرار دے کر پانچ تو قرار دیا گیا ہے۔ "دوات" نشان کا ہے۔

❖ ❖ ❖

ضرورت و عادت اور ان سے متعلق اصول و احکام

اثر۔۔ جناب مولانا محمد امجد علی صاحب
 مدرسہ اسلامیہ فخریہ رومہ احمدیہ (دہلی)

شریعت کے تحت سے احکام و مسائل کا تعلق ضرورت و عادت سے ہے اس لئے ضرورت و عادت سے متعلق احکام و اصول کی تفصیل بیان کرنے سے پہلے ضرورت و عادت اور ان کے سرخ استعمال کو ذکر کیا جائے گا۔ اور ان اصول کو جاننے کا جائزہ لیتے ہوئے ہمیں شک و گمان نہ ہو کہ ضرورت و عادت سے متعلق احکام و مسائل کی نوعیت کی ہے اور ان اصول کے ضمن میں ضرورت و عادت سے متعلق احکام و مسائل کا ذکر ہو گا۔

۱۔ ضرورت کی تعریف اور مواقع استیصال :

ضرورت لغت میں ایسی ضرورت کی کہ اگر اسے نہ ملے ضرر لگتا ہے چنانچہ ملت کی مشہور کتاب التلویح میں ہے :
 الضرورة حجة ملائحة لا حجة صلبة (ص ۳۸)

ایسی ضرورت جس کو دفع نہ کیا جائے گا۔

اور شریعت کی اصطلاح میں ضرورت کا اطلاق ایسی چیز پر ہے جس کے بغیر دنیاوی و دینی مسائل کا انجام ممکن نہ ہو دوسرے فقہوں میں ضرورت ایسی چیز کہ جسے چاہے احکام کی ضرورت کے لئے لازم ہو چنانچہ قرآن مجید میں ہے :

الضرورة ما لا بد له من شيء (تفسیر القرآن ص ۲۵)

ضرورت وہ ہے جو انسان کی ضرورت کے لئے لازم ہو یعنی جس کے بغیر بارہ گار نہ ہو۔ قرآن مجید میں بھی دوسری جگہ ضرورت کی تعریف کی گئی ہے :

الضرورة حجة ملائحة لا حجة صلبة (تفسیر القرآن ص ۳۸)

ضرورت ضرورت سے متعلق ہے ضرورت ایسے حالات کہ جسے چاہے احکام کی ضرورت کے لئے لازم ہو چنانچہ قرآن مجید میں ہے :

حجرت طہر شامی طبرانی نے اپنی مسرر الامراء کتاب منرافات میں ضرورت کے سلسلہ میں لائی انجمن بحث کی ہے چنانچہ

نیز ہے :

الضرورة ما لا بد منها في العلم مصلحة الدين والعلمية حيث لا بدت له بحر مصلحة الدنيا بل مصلحة العلم على السواء

تعلو في فوات حجة في الامارة فوات حجة و الضرورة في موع بالضرر من العجز۔

خودت کا مفہوم یہ ہے کہ جس کا وہ دینی اور دنیوی مصالح کے تمام کے لئے ایسا ضروری ہو کہ اس کے لئے ان کی صورت میں دنیوی مصالح اپنی جگہوں میں ہوتی نہ رہیں بلکہ اس میں لہو و پاؤں نہ ہو جائے اور ان کی سے ہاتھ دھو کر اسے نور اثرات میں بہات اور فتنوں سے لطف اندوز ممکن نہ ہو اور گناہی گناہ میں آئے۔

حضرت علامہ شامی طبع المرتے نے خودت کی اس جامع مانع تشریح کرنے کے بعد اس کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں :

والفحشاءات حسنة من حفظ الفطن والنفس والنسل والوطن والعقل۔

خودت پانچ ہیں: دین کی حفاظت، جان کی حفاظت، نسل کی حفاظت، مال کی حفاظت اور عقل کی حفاظت۔

خودتوں کی تقسیم کرنے کے بعد آگے ہم صرف نے تحریر فرمایا ہے کہ ان کا نقل مہارت سے بھی ہے اور مہارت سے بھی :
حفاظت سے بھی ہے اور بنائیاں سے بھی : پانچ قسمیں ہیں :

و هي جارية في الصلوات والصلوات وفي اصول الصلوات مثل الامتنان والاطل بالمصليين والصلوات
والصيام لحفظ الدين۔ وفي اصول الصلوات كمثل لئول السكولات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات
وفي اصول الصلوات كمثل الصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات
والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات (الصلوات جلد ۲ صفحہ ۸-۱۰)

خودتوں کا نقل مہارت، طاعت، حفاظت اور بنائیاں سب سے ہے : مہارت میں ایمان، شہادتیں کا حکم، نماز اور روزہ کی (رجبیت دین کی حفاظت کے پیش نظر ہے۔ اور مہارت میں اکاوت، بیعتات، اور سکونت اور اس طرح کی دوسری چیزیں نسل اور عقل کی حفاظت کے لئے ہے۔ اور حفاظت میں طاعت اور اس طرح کی دوسری چیزیں نسل اور عقل کی حفاظت کے لئے ہے۔ اور بنائیاں میں عزت کا نقل دین کی حفاظت کے لئے، اور خاص رویت جان کی حفاظت کے لئے ہے : اور شراب نوشی پر حد کا نقل عقل کی حفاظت کے لئے، اور دینی و دنیوی مصالح کا تمام خاصہ عقل کی حفاظت کے لئے ہے۔

حضرت علامہ شامی طبع المرتے نے یہ ذکر کر کے حفاظت سے مہارت کی تشریح اور اس کی قسموں کا ذکر فرمایا کہ مہارت کا مفہوم یہ ہے کہ خودت اس کو کہنے ہیں کہ جس کے بغیر دینی اور دنیوی مصالح کا تمام ممکن نہ ہو اور اس کے لئے ان کی صورت میں دنیوی مصالح اپنی جگہوں میں ہوتی نہ رہیں بلکہ اس میں لہو و پاؤں نہ ہو جائے۔ خودت میں پانچ قسمیں ہیں :

(۱) دین کی حفاظت (۲) جان کی حفاظت (۳) نسل کی حفاظت (۴) مال کی حفاظت (۵) عقل کی حفاظت۔

علامہ شامی اور دیگر حضرات کرام کی تصدیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت نے خودت کو ۵ حصوں میں تقسیم کیا ہے :
(۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔ (۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔ (۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔ (۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔

دیگر بعض حضرات نے خودت کے پانچ درجات ذکر فرمائے ہیں : (۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔ (۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔ (۱) دین، (۲) جان، (۳) نسل، (۴) مال، (۵) عقل۔

منہر پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کہ وہ ان گھریں رہے، اسے گدھے کے کھانے سے منع فرمایا، اور لوگوں کو اس کی تابعت نہ کی۔

اس حدیث میں خود کرنے سے منہم ہونا ہے کہ یہاں حاجت کا فقہ طہارت و وضو کی اور پچانی کے منہم میں استعمال ہوا ہے، یعنی لوگوں کو کھانے کے سلسلے میں کچھ پچانی، عقل و رویت کی چیزیں اس کے دائرہ منہر پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گھر کے کھانے سے منع فرمایا، اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ گھر کے کھانے کو منہر پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام قرار دیا۔

عن علی بن ابی طالب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعوم العصر الاطیقا منہم صلی اللہ علیہ وسلم ۱۳۹
 سے جس سے منہم ہوا کہ حاجت کا فقہ حدیث پاک میں کس منہم میں استعمال کیا گیا ہے وہیں یہ بھی منہم ہو گیا کہ حاجت کی ابتداء کمرات کی اہمیت نہیں ہوتی، اور اگر وہ فقہ طہارت کی منہم سے منہم ہونا ہے کہ منہر پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو گدھے کے کھانے کی ابتداء کی تھی تو اسے فقہ طہارت سے منہم ہونے کے اعتبار سے منہم ہے، فقہ طہارت منہم ہونے کے اعتبار سے منہم ہونا ہے کہ منہر پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو اٹھارہ حدیث میں گھر کے کھانے سے اس کی تائید ہوتی ہے (علاقہ منہم صلی اللہ علیہ وسلم طہارت ۲ ص ۱۰۷) اور یہ کہ جسور کا منہم تو بھی ہے کہ حاجت کی وجہ سے کمرات کی اہمیت نہیں ہوتی، البتہ ہمیں احادیث سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ کمرات کے استعمال کی اہمیت منہم ہوتی ہے جس کی ابتداء منہم طہارت منہم ہوتی ہے کہ منہم صحت کے لئے وقت حاجت کمرات کے استعمال کی اہمیت نہیں ہوتی، اس واقع صحت کی خاطر منہم ہونا، جو منہم صحت کمرات کے استعمال کی اجازت ہو سکتی ہے۔ (ملاحظہ ہو براہ راست جلد ۳ ص ۳۳۳ فقہ علی کے اصول فقہ طہارت ص ۱۰۷)

لہذا یہاں تک کہ منہم ہوا کہ حاجت کی وجہ سے کمرات کے استعمال کی اہمیت ہوتی ہے، البتہ وہیں یہ بھی منہم ہوا کہ کمرات اور اصطلاح طہارت میں حاجت کا منہم ہے، اور فقہ طہارت میں اس کے مواقع استعمال و صدق کیا ہیں۔

۳۔ ضرورت و حاجت کے درمیان فرق :

ضرورت اور حاجت کے درمیان فرق یہ ہے کہ ضرورت سے مراد وہی مصالح کا قیوم و احسن و احوال ہو جائے، اس کے بعد ان کی صورت میں دنیاوی مصالح کو کھانے میں اور مالی کچھ لگان میں روکا جائے، اور ضرورت میں انسان کی حالت اور حقوق سے محروم ہونا ہے اور ضرورت کھانے میں پانا ہے، اس سے منہم حاجت ایسی ہے کہ جس کے بغیر انسان پچانی اور تکلیف میں توجہ ضرور رکھتا ہے، اس لیے جس سے منہم ہوا دنیاوی مصالح کا قیوم و احسن میں ہوتا، اور نہ حاجت انہی کے ساتھ ساتھ ضرورت کی حاجت کی وجہ سے منہم ہوتی ہے کہ منہم ہونا کھانا یا جاننا منہم سے حکام میں صورت اور حاجت منہم ہوتی ہے۔ منہم حاجت منہم ہوتی ہے کہ منہم ہونا کھانا یا جاننا منہم سے حکام میں صورت اور حاجت منہم ہوتی ہے۔ منہم حاجت منہم ہوتی ہے کہ منہم ہونا کھانا یا جاننا منہم سے حکام میں صورت اور حاجت منہم ہوتی ہے۔

اس کے لئے کہ ہمیں۔ ورنہ کتہ کارہ کہ اگر وہ شخص کرم سے ہوگا۔ چنانچہ ہمیں ترغیب پاک میں لرایہ کیا ہے :-

وَالْفَصْلُ الثَّامِسُ بِأَحْرَمٍ عَلَيْكُمْ فَلَا مَأْخِذَ بِهِمْ (المائدہ - ۱۱۹)۔

اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کو حرام قرار دیا ہے ان کی فضیلت بیان کر دی گئی ہے مگر ہم جن چیزوں کو حرام قرار دیا ہے ان کی ممانعت اور منع قرار دیا ہے کہ تم متقابل کر سکتے ہو۔ وہیں یہ سری نگار اسی قتالی کا اشارہ ہے :

لَعَنَ اللَّهُ الْفُجُورَ بَاطِلًا وَالْإِيمَانَ الْهَادِيَ (الذحلہ - ۱۱۵)

یہ شخص باطل ہے قرار دیا جائے جو فحشہ کا مہم نہایت ہو اور۔۔۔ جس سے عورت عرسہ والا ہوتا ہے قتالی نقل دے گا اور فراموش ہونے والی کہنے والا ہے۔

سورہ بقرہ میں قتل قتالی سے نہ کہ اشارہ ہے :

لَعَنَ اللَّهُ الْفُجُورَ لَعَنَ اللَّهُ الْفُجُورَ لَعَنَ اللَّهُ الْفُجُورَ (المائدہ - ۳)

جو شخص شہادت کی ہر گز بھی ہے آپ ہوئے (اس کے لئے عذر کے استعمال کرنے کی اجازت ہے) ہر جگہ کسی گز کی طرف اس کا بیان نہ ہو۔

حالت اشہاد میں عبادت و استعمال کرنے کے لحاظ سے سب سے زیادہ فضیلت عبادت و قتالی کے ساتھ بقرہ میں بیان فرمائی ہے :

فَأَحْرَمَ عَلَيْكُمْ الْعَبْتَةَ وَأَقْرَبَ إِلَيْهَا الْقُرْبَىٰ وَالْأُمَّةَ وَالْأُمَّةَ وَالْأُمَّةَ وَالْأُمَّةَ وَالْأُمَّةَ (المائدہ - ۱۷۴)

قریب حرام کیا ہے عبادت اور قرب کے قریب اور اپنے ہونے کو جو قریب کے لئے حرام کیا گیا ہے جو بھی بجز رہ جائے جو فحشہ نہ تھا بلکہ ہر اور نہ۔۔۔ عبادت کرنے والے کوئی کتا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا حضور پریم ہیں۔

معتبتہ یعنی وہ شخص صاحب رعت اپنے علیہ سے سورہ بقرہ کی مذکورہ "ہمت کی خبر میں" اظہار ہے، وہی کے احکام کی وضاحت کرتے ہوئے فرم لیا ہے کہ ہمت مذکورہ میں چار چیزوں کو حرام قرار دے کے پورا ہو گیا تھا۔ سنگینی و کور ہے :

لَعَنَ اللَّهُ الْفُجُورَ بَاطِلًا وَالْإِيمَانَ الْهَادِيَ (الذحلہ - ۱۱۵)

اسی حکم میں اچھی مثال کوئی گئی ہے جو جو کہ ہے ہمت ہی ہے تاب ہر پاسے جو فحشہ نہ (کہا ہے) میں جانب لغت میں سورہ بقرہ صحت سے خود دیکھنے والا ہے وہی حالت میں ان تمام چیزوں کو کہا جائے ہے کہ ان میں سے کوئی ایک نہیں ہوگا۔ یہ لفظ اللہ تعالیٰ نے اسے طور پر جمع کیا۔ اسی میں حشر کے لئے ہونا چاہئے کے واسطے وہ طرفوں کے ساتھ ان جسم چیزوں کے کہا جائے ہے جس کی تہا اظہار کیا ہے حشر غریب اور اسی میں اسے "کہا ہے"۔ اس میں کی جانب طرف میں موصول تکلف و صراحت سے معصوم نہیں کہا جا سکتا تو یہ شخص جو کہ ہے ایسی حالت پر مبنی کہ اگر کوئی نہ کہائے تو پھر حال نہ ہوگی اس سے زیادہ طرفوں کے ساتھ یہ حشر میں متعلق ہے

وَمَا قُلِ الْقِسْمُ لَكَ حَرْمَةٌ فَإِنَّ أُنَاسًا مِّنْ قَوْمِكَ عَلَىٰ مَنِّكَ أَكْبَرُ ۚ وَلَوْلَا إِذْ يَخْتَصِمُونَ لَآتَىٰ الْقِسْمَ مَنَّا لَا يَبَاحُ يَوْمَئِذٍ لِلْعَافِ غُلَّتِ أَعْيُنُ الْقَوْمِ وَلَظَفُوا
 لَوْنَهُمْ وَإِذِ انبَحَثُوا كَبِدُ قَوْمٍ يُضَوِّدُونَ ۚ إِنَّهُمْ يَحْمِلُونَ أُنْفُسَهُمْ فِي يَوْمٍ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (۳۶۲)

ہر حال میں اس کے قتل کرنا بھیجنا اس کے قتل کی درست بات ہے۔ اس لئے کہ وہ مخلوق اہم ہے اپنے ایمان کی وجہ سے 'یعنی
 ضرورت کی وجہ سے جہاں قاتل کو معذور قرار دیا جائے گا 'نہ اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا 'نہ اس کے قتل کرنے میں جیسی مذہبی
 گرفتاری نہیں کہ کسی کو جانے کہ میرے یہاں تک کہ وہ قتل کر دیا جائے پس اگر اس نے ایسا نہیں کیا 'نہ اس (محمود اہم مسلمان)
 کو قتل کر دیا تو یہ قاتل گناہگار ہو گا 'نہ کسی مسلمان کو قتل کرنا سوائے نہیں ضرورت کے کسی صورت میں جائز نہیں ہے (اگر ضرورت
 ہے اس میں سے نہیں ہے۔)

ذکرہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی بعض صورتوں میں حفظِ حیات اور ایسی ہی کبھی نہ قتل حرام کی حرمت قائم ہوتی ہے
 اور نہ اس کی اہمیت ہوتی ہے۔ 'پس اگر ضرورت میں قتل حرام کا ارتکاب کر لے تو ہرگز نہ گناہگار ہو گا 'نہ اس کے خطرہ ہونے
 کی وجہ سے اس کے ساتھ کچھ نہی برائی جائے گی 'اور خطرہ کی بعض حالات میں صرف خطرہ کے لئے قتل حرام کی حرمت قائم ہو جاتی
 ہے اور اس پر ضرورتی ہوا ہے کہ وہ اس قتل حرام کا ارتکاب ضرور کرے ورنہ گناہگار نہ ہو گا 'نہ اس قتل حرام کی اصل ایسی ہی ہے :

وَالْوَعْدُ الْفُلْجِيُّ تَحْرِيمُ مَقْتُلِ الْقَتْلِ بِمَا يَحْتَمِلُ حُدُودَ الْقَتْلِ تَعْلِيْقُ الْقَتْلِ فِي مَقْتُلِهِ وَتَحْرِيمُ مَقْتُلِ الْقَتْلِ فِي مَقْتُلِهِ
 قَتْلُهُ وَتَحْرِيمُ الْقَتْلِ فِي مَقْتُلِهِ حَتَّىٰ يَكُونَ كَيْفًا يَسْتَفَادُ عَنْ الْقَتْلِ وَتَحْرِيمُ مَقْتُلِ الْقَتْلِ فِي مَقْتُلِهِ (اصول الفقه ص ۱۰۵)

وہ جس کی وہ سری قسم ہے کہ قتل حرام کی مصلحت ہل جائے پس ضرور دے گا اس (تک و خطرہ) کے قتل میں مباح ہوا ہے 'نہ
 قتالی کا ارتداد ہے کہ 'نہ ہرگز کی حالت میں ہے 'نہ ہرگز جائے 'اور یہ جسے عوارض کے لئے اور شراب پینے پر اگر 'اور اس کا قسم ہے
 کہ اگر اس حرام شے کے استعمال سے رازداریاں تک کہ قتل کر دیا جائے گا 'نہ گناہگار نہ ہو گا 'نہ اس مباح سے رکھنے کی وجہ سے 'اور یہ خود کالی کے
 بارہ ہو گا۔

اصول الفقه کی ذکرہ حاد سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی وجہ سے بعض مباحات حرام کی حرمت مائل ہوتی ہے اور
 قتل حرام کا ارتکاب خطرہ کے لئے مباح ہو جاتا ہے 'اور ہے کہ یہاں سے عوارض واجب ہے جسے خطرہ واجب ہوا ہے 'نہ کہ وہ
 قتل حرام کو کرے ورنہ گناہگار ہو گا 'نہ اس میں مباح ہے قتل حرام کا ارتکاب واجب نہیں ہے تاہم صرف مباح رہتا ہے 'نہ مباح مصلحت
 اگر آدمی وہ سرے کسی شخص کے مال کو استعمال کرے اور ایسی آواز کی شرط کے ساتھ صرف جائز ہے واجب نہیں ہے 'نہ مباح
 وخطرہ کے حاشیہ پر طرز عمل و عملی لے کر مال کے قدر سمجھا ہے :

قَاتِلُ الْقَتْلِ الْفُلْجِيُّ مَقْتُلُ الْقَتْلِ فِي مَقْتُلِهِ حَتَّىٰ يَكُونَ كَيْفًا يَسْتَفَادُ عَنْ الْقَتْلِ وَتَحْرِيمُ مَقْتُلِ الْقَتْلِ فِي مَقْتُلِهِ

۱۳۔ کن حالات میں حاجت ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے:

گرفتہ حالت سے یہ بات تو عموماً مراد ہے کہ کسی بھی حالت کی وجہ سے کسی عورت کی حاجت نہ جاتی ہے لیکن یہاں یہ حال ہے کہ ایسا ہے کہ یہ عظمیٰ اورانی حاجت اپنے عیناً حاجت ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے اگر ہوتی ہے تو کن حالات میں ایسا کہ انسانی حاجت کی وجہ سے عورت کی حاجت نہ جاتی ہے انسانی حاجت کی صورت میں بھی تو طائرہ سے فی ثانیہ جب اگر اس کے کام سے معلوم ہوتا ہے۔ یہ عظمیٰ اورانی حاجت نہ جاتی ہے۔ میں جب میں ایسا ہی قسم کی حاجت نہ جاتی تو اس صورت میں حاجت ضرورت کے درجہ میں ہو کر کسی عورت ہوتی ہے۔ پٹانچہ اور اقباء و القطرہ سبلی میں سے کہ:

الحاجة لا تحت كلفت الضرورة (کلفت مع كونه حاصلاً ۱۷۹) میں جب حاجت عام ہو جائے تو وہ ضرورت کے درجہ میں ہوتی ہے۔ لیکن طائرہ این عظمیٰ صریح کی تصریحات اور قراءت منہ کی حاجت سے معلوم ہوتا ہے کہ حاجت طائرہ اورانی قسم کی ہو انفرادی قسم کی ضرورت بھی کہی ہو ضرورت کے دائرہ میں ہوتی ہے۔ پٹانچہ حذر این عظمیٰ صریح نے اقباء و القطرہ کے قاعدہ خاص کے آخر میں فرمایا ہے: "الحاجة سبب ضرورة حكمة كلفت فالحاجة (الاحاطة ص ۶۶) حاجت ضرورت کے درجہ میں ہو جاتی ہے۔ طائرہ عام ہو خاص ہو پھر بھی حاجت قراءت منہ کے ساتھ قاعدہ ۱۷۸ کے تحت اور ہے۔

والفم السور سے یہاں ایک بات عرض کرنا مناسب بلکہ ضروری سمجھا ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ قاعدہ ۱۷۹ کی ایک حدیث سے نہیں اپنے طائرہ کے اشارہ سے طائرہ کے لئے موجب شدت ہے بلکہ وہاں قاعدہ سے میں چاہیے کے اشارہ سے اس میں اس امر سے کہ وہ قاعدہ ۱۷۸ کا قاعدہ عام ہے۔ اس سے اس کی ضرورت میں اس میں اورانی جاتی ہے۔

در اصل تمام فریہ اور غرض کے جو "تیکہ" کے اصلی اور درجہ سے کوہارسی کما چاہیے۔ اصلی عورت کسی قسم کی حاجت پر ہرگز کے اور جاتا ہے اور خارجی ضرورت سے وقت اور جاتا ہے۔ پٹانچہ شریعت سے اور بعد کی جیسی ہیں جو عظمیٰ اصلی کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے۔ میں عوام اور ضرورت سے وقت اور جیسی جیسی جائز قرار دی گئی ہیں پٹانچہ اسی غفلت کی طرف جس کو اگر کسی سے سمجھا جائے کہ اگر ارشاد ارادے اور اس کی تیسرے میں فرمایا ہے۔

الحاجة لا تحت كلفت الضرورة (کلفت مع كونه حاصلاً ۱۷۹) میں جب حاجت عام ہو جائے تو وہ ضرورت کے درجہ میں ہوتی ہے۔

والفم السور سے یہاں ایک بات عرض کرنا مناسب بلکہ ضروری سمجھا ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ قاعدہ ۱۷۹ کی ایک حدیث سے نہیں اپنے طائرہ کے اشارہ سے طائرہ کے لئے موجب شدت ہے بلکہ وہاں قاعدہ سے میں چاہیے کے اشارہ سے اس میں اس امر سے کہ وہ قاعدہ ۱۷۸ کا قاعدہ عام ہے۔ اس سے اس کی ضرورت میں اس میں اورانی جاتی ہے۔

در اصل تمام فریہ اور غرض کے جو "تیکہ" کے اصلی اور درجہ سے کوہارسی کما چاہیے۔ اصلی عورت کسی قسم کی حاجت پر ہرگز کے اور جاتا ہے اور خارجی ضرورت سے وقت اور جاتا ہے۔ پٹانچہ شریعت سے اور بعد کی جیسی ہیں جو عظمیٰ اصلی کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے۔ میں عوام اور ضرورت سے وقت اور جیسی جیسی جائز قرار دی گئی ہیں پٹانچہ اسی غفلت کی طرف جس کو اگر کسی سے سمجھا جائے کہ اگر ارشاد ارادے اور اس کی تیسرے میں فرمایا ہے۔

فہم کے مطابق دینج حضرت کے لئے ہزار، ضرورتِ عبادت کے استیصال کی اہمیت ہو جاتی ہے مگر چہ چیزیں گئے بھائے نہیں صاحبِ حق ہیں۔

(۱۴) حاجتِ دینج صحت کے صف ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے 'جیسے ارالہ مرض کے لئے تمام دواؤں کا اکتساب تک طریقہ دوا دینج تجربہ کی بدولت میں مفید نہ ہوں اور حرام دواؤں سے انکار مرض کا کم و نہ منن طلب ہے۔

(۱۵) عمرات کی اہمیت صرف ضرورت کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اہمیت یہ ہے کہ وہ سے حاجت کو بھی مثال ہے بلکہ دینج ضرورت تصور ہو اور قرآن پاک سے صرف ہوا۔ ضرورتِ عمرات کی اہمیت مقدم ہوتی ہے لیکن دینج ضرورت کے لئے ہر قسم حالاتِ عمرات کی اہمیت اس پر عمل و شہرہ، نہ نکل ہے۔

(۱۶) ضرورتِ عبادت کی وجہ سے عمرات کی اہمیت قرآن و حدیث کی ضرورت سے، دینج لیکن یاد رہے کہ عمرات کی اہمیت مطلقہ نہیں ہوتی بلکہ اس میں کچھ تھوڑے بے اختلاف کہ عمرات کی اہمیت ضرورتِ ضرورت کی ہے جو کسی حد سے بڑھ کر جاتی ہے اور اس کے لئے ضرورت یہ ضرورت جو بزرگوار ہے 'بہر حال و ضرورت' میں وہ اہمیت ہوتی ہے، اور دینج ہوتی ہے۔ 'یہی طرح کسی ضرورت اس کے عمل میں، اور دینج نہیں کہ جانے کا جس ضرورتِ عبادت کے وہ چہ ضرورتِ عبادت کو دیکھ کر ہو جائے ہے، اور دینج ہوتی ہے ضرورت کی وجہ سے عمرات کی وجہ سے ہوتی ہے وہ دینج حضرت کی خاطر ہوتی ہے کہ کہ بعدِ صحت کے لئے۔

(۱۷) فقہانہ طرزِ عمرات کی پانچ صورتیں دیکھی ہیں اس میں ضرورت، آپ حکمِ عمرات ہے 'عمراتِ عبادت' اور بھی کچھ عقوبات بھی 'صحت کی تکلیف' یا 'چھ دنوں کے لئے' اور 'عمرات' میں واقع ہے 'اور ضرورت' میں واقع ہے 'اور عبادت' میں واقع ہے۔

(۱۸) حاجتِ عبادت کے لئے ہر ضرورت کے لئے ہر ضرورت کا ادب الگ ہے 'یہی میں تحریر کے 'یعنی لفظ الہی و احاطہ روحنا موردِ عمل میں عبادت کو ضرورتِ عبادت کا ادب دینا ہے۔

ضرورت معتبرہ کے حدود اور شرائط و ضوابط:

[illegible]

(۲) اس موسم میں کے استعمال کے بغیر، کوئلہ، کاربن۔

(۴) یہاں درج کردہ تمام افسانوں کے مصنفین کی معلومات کے ساتھ ساتھ ان کے بارے میں مزید معلومات کے لیے درج کردہ اداروں سے رابطہ کیا جائے گا۔

(۴) صورتِ اولیٰ کی صواب دہری میں ہے۔ ”تو پہنچا“ اور نقل و حرکت کی صورت میں ۲، ۳ اور ۴ سے پہلے ج ۱۔
 تیسرے ہیں جن کو ۵، ۶ وہاں سے چھٹے۔ یہ تو کمالیئے سے لے کر قصبہ طعن ۷۔

(۵) صدارت ہے۔ اہل تشیع کی تاریخ میں اس کے کہ امام کی صدارت کی وجہ سے فقہ اہل سنت ضرورت پوری ہو سکی وہ علم الی اصل کی طرف لوٹ کر آئے۔

(۶) جسے حد میں کسی نئی حرام الکھلا یا حقیقت پہنچے کہ وہ عادل و مؤمن ہے اور علم کے اندر کمال مضہار اور حفاظت ہے اور اس کے مطابق اس طرح ضیق ہے (۱۸)

ضرورت پر مبنی حکم کی حیثیت:

فرس کریم میں صورت لے رہا، اسلجیوں کا استنہا تھا کہ اس نے معلوم ہوا ہے کہ صورت لے رہی تھی کہ منیت فری قواہ
ہے استنہ کی ہوگی۔ استنہ ہوا ہی والد میں ہے۔

"وَأَنْصِلْكُمْ مَّا كَرِهَ لَكُمْ إِلَّا مَا عَصَيْتُمْ إِلَهَ". استعاض عن التعظيم والاحترام من تعظيمه جل أو إلهاده كما يفهم.

(الاسم: ١٠)

گھر کے داخل جانے کا ہے:

و ما یخرج علی هذا لصدا حکم کثیر من طرود المظلمات و ضروب المروکات الی کثرت من الممر و تطبیحا لعمار لہم
لأنہ لا یم یخرج المصحح و بل لا یستقر الیہ علی فی نوعا من هذه الطرود او الممرات من طرود الممرات بحین یخرج
والمصلح لا یخرج علیہم هذا النوع من المصلح لیم لہم ما یخرج الممر و لو کان مظلوما یسا لہ من الریا او نسبة یلہ علی
ان المصلحات یخرج المظلمات و کثیر یخرجها کالمروکات (۲۵)

اس اصل کے ساتھ ساتھ احکام ضرایع میں بھی مباحات کا ذکر اور شرکت کی قطع الیہ نہ لوگوں کے درمیان دایج ہیں اور
تجارت ان کی متقاضی ہے چنانچہ جب تک دلیل قائم ہو جائے اور استیلاء نام اس امر وال ہو کہ عقد مسئلہ کی جو قسم لوگوں کے حق
میں ممانعت کا وجہ ہو سکتی ہے ایسی مسئلہ کی اگر مثال کی اس قسم کو اچانک قرار دیا جائے تو لوگوں کو حرج و مشقت سے دوچار ہو جائے تو ان
کی ممانعت کے لئے راستے مباح قرار دیا جائے گا مگر وہ حرام ہی کیوں نہ ہو کیونکہ اس کے اندر وہاں شہرہ ہے۔
وہیں ہمارے اس کی ممانعت بھی مظلوم و مسرور فی کو مباح کر دیتی ہے اور ممانعت ہی کے لئے وہاں مباح ہوئی ہے جس طرح ضرورت
کے اندر۔

ضرورت و ممانعت: قواعد کلیہ و ضوابط - تحقیق و تحدید:

ضرورت و ممانعت سے حق تو یہ کہے اور اس کی اس میں تحقیق و تحدید تو یہ کہے کہ کام سے پھر بھی نقصان نہ کم نہ مٹی اور میں
اس میں کسی کو نقصان نہ کی ہر اور اس کی تنہا وہی میں ملاحظہ فرمائیں:

ضرورت:

اس میں جس میں مطلقاً اس میں ہر قسم کی کام یا آئینہ ان شاء اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

(۱) الممرات یخرج المظلمات

ضرورت ممرات و ممانعت روکتی ہے۔

(۲) ما یخرج الممرات یخرج الممرات

ممرات و ممانعت ممرات قرار دیتی ہے مگر ضرورت ہی کے لئے وہاں ہوگی۔

۳ الممرات لا یخرج الممرات

ایک ضرورت کو دوسرے ضرورت سے اس کی نہیں کیا جائے گا۔

(۴) یخرج الممرات یخرج الممرات لا یخرج الممرات

ممرات و ممانعت ممرات قرار دیتی ہے مگر ضرورت ہی کے لئے وہاں ہوگی۔

- (۵) عہدہ افسندہ اولیٰ میں جالبہ افسندہ۔
 عہدہ کو دور کر کے قبیلہ افسندہ سے اولیٰ ہے۔
 (۶) افسندہ تہذیب، سوانہ افسندہ (۲۶)
 مابعد بھی کئی ضرورت کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔

حاجت:

اس سے حلقہ "المسرب" اسلوب "میں میر حاصل بحث کی گئی ہے۔ طاہر (راہ) ہے:

شروط الحاجت:

- (۱) ان لا یسود اعتبار عاملی الاصل بالاعتبار۔
 یہ ہے کہ اس اعتبار سے میں اس شرط کا اہل درجہ ہے۔
 (۲) ان لا یكون العمل لیسہ لا سطرہ۔
 مابعد فی الحال ہو ہو ہو آئندہ اس کا اثر ہو ہو۔
 (۳) ان لا یكون الاخذ بمتغیری العمل سلفاً لیسہ افسندہ۔
 منشاء حاجت کے اعتبار سے میں اس شرط کے افسندہ کی لاف ہے۔

المحروہ:

- العمل کفر بحدود۔
 حاجت کا افسندہ ہو ہو ہو ہو ہو۔
 افسندہ کفر بحدود لا لیسہ فی الہ۔
 مابعد فی الحال ہو ہو ہو ہو ہو۔
 کفر بحدود بحدود علی بحدود۔
 بعض مابعد و بعض مابعد ہو ہو ہو۔

اثر الحاحیہ:

الاصطلاح من الفوائد الفرمیہ۔

قرآن کریم سے استفادہ۔

لاحظہ بلا عرف و سفلیت۔

عرف و عارف کا اعتبار۔

لاحظہ صفات و صفات و کلام ماحرم صلا للظہر۔

ماہیت کی وجہ سے مباح و حرام کی احاطہ اور اپنے ہی دلیلیں بطور حرج و حرام کی مکی ہو۔

اعتبار صفات کی طرف (ملاحظہ ۱۲)۔

صدا کے رخ کرنے سے شہادت کا اعتبار۔

مراتب خمسہ:

طہرائی عام صاحب الخ اقرار کرتے ہیں کہ میں اپنی مراتب ہیں۔ ضرورتاً 'عامہ' 'مستغنی' 'مختار' اور 'مستلزم'۔

ضرورت:

اس کے کوئی حصہ کہ اگر حرام کا اشتغال نہ کرے تو بہت سچی ہو اور چنانچہ حرام ہوئی ہے۔

حاجت:

جیسے عورت کی اگر کھانا نہ پائے تو وہ نہ رہ سکتی۔ گناہ پیش اور مشغول رہتی ہوگی۔ یہ سب حرام نہیں البتہ حالت صوم

میں سب کچھ ہوئی ہے۔

مستغنی

جیسے یمن کی دہلی اور کھس کے گوشہ کی ذرا سی۔

زینت:

جیسے طہارہ و طہائی کی ذرا سی۔

فضول:

جیسے حرام اور حرج کا اشتغال نہ حرام ہے (۲۸)۔

حاجت خاصہ و عامہ:

حاجت کبھی تو صوم اور کھانا پینے کے لیے ہوگی۔ کھانا پینے کے لیے ہوگی۔ اس کو عام و خاص اصول میں

تھریک اچھ کر دے چڑھے ڈھیس نٹ دراجاے گا تو اس کے لئے مصلحت کا استعمال جائز ہے گا۔ پس اگر جان کا خطرہ ہو یا اپنے کسی
 ۲۔ جن کے کاٹ دے جانے کا خدشہ ہو تو منوع کا استعمال اس کے لئے مباح ہو گا۔

و ان اگر وہ علی ان کا مکہ المیتہ کو بغرب فطرہ لاکر، علی فلک، جیسے کو بغرب کو لے کر نہ لائے پھر وہاں تک
 نہ علی غلبہ کو علی مضمون من افعالہ فلک حلف فلک و سہ۔

- ۱۔ ضرورت یا اثر انداز ہونے کی صورت میں ضرورت کے اشیاء کے اقامت میں دلیلی ہیں
- ۲۔ ضرورت سے صرف گناہ کی نلی ہی ہے اور حرام سے مستثنائی دلیلی ہے۔
- ۳۔ ضرورت سے کبھی حرام سے گناہ کی نلی ہی ہے۔
- ۴۔ بعض صورتوں میں صرف اشیاء کی حد تک ضرورت اثر انداز ہوتی ہے۔
- ۵۔ بعض صورتوں میں وہ بک حد تک ضرورت کی تاخیر ہوتی ہے۔

حکم ہے کہ کسی حرام چیز کا طویل یا مختصر طریقوں کے ساتھ شرط ہے:

- ۱۔ حالت اضطرار کی ہو کہ حرام کے استعمال نہ کرنے میں جان کا خطرہ ہو۔
- ۲۔ دوسرے سے خطرہ محض ہو کہ کسی حرام سے حکیم یا اذکار کے گناہ کا خطرہ ہو یا جان کا خطرہ ہو۔
- ۳۔ تیسرے سے کہ اس حرام کے استعمال سے جان کا کچھ خطرہ ہو کسی حرام سے حکیم یا اذکار کے گناہ سے خطرہ ہو یا جان کا خطرہ ہو۔ ان تینوں طریقوں کے
 ساتھ یا مختصر یا طویل سے استعمال حرام جائز ہے۔ (۱) اور اس میں بدلہ دینا (۲۰)

۱۰۔۔۔ عرف اور عموم ہونی ایک ایک اصول ہیں ان کا ضرورت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نفس مرتبہ کی موجودگی میں عموم ہونی کا کوئی
 اشیاء نہیں ہیں البتہ اس کی وجہ سے حلیفہ وہاں ہوتی ہے جہاں کوئی نفس شری نہ ہو۔

کماست لایق ہر دور ہم اور کماست فیض روحیہ سے کم ہوا اس کے ساتھ لاری کی اجازت عموم ہونی کی وجہ سے ہے۔ اسی
 طرح شرعی عرف کا بھی اشیاء ہے۔ منصوص میں عرف کا اشیاء نہیں ہیں جہاں شرعی عرف نہ ہو۔ عرف مستقر ہو گا۔
 "والمعرف فطرہ منیری فی مضمون من" "نفس کثیرہ من مولا ہے" فریضہ میں عمل کیلئے نہیں ہے "فلا" اسے عرف کے
 عرف کا کیا گیا "اگر کچھ وہ لاری کی حرکت کو کچھ کہے کہ یہ لازم نہیں ہے وہاں سے تو اس کی لازم ہے۔

ان الفکر ما یستقر فی فطرہ و من فلک فیصل الفطرہ للفقہاء منصوص فی الفکر لو کان جہتہ لو وادہا من الفکر
 الفکر (الاشیاء)

اس عمل کے لیے کیل و ادنیٰ ہونے میں جان شرعی مراست نہ ہو عرف کا اشیاء کیا جائے گا۔ جہاں کسی چیز کے جانے والی یا

نے جانے دل دھنے کا، اجماع غایت شریعت میں سہو ہو تو وہیں عرف غفرانہ آزاد کیا جائے گا۔

۱۔ اصولی اہل حق سے ضرورت کی بنا پر تمام عمرات میں امامت و رعیت حاصل ہوئی ہے مگر ان میں سے بعض سواد بھی مستثنیٰ ہیں جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

حقن الملوہ و سلامات کے مسائل بھی ضرورت کی بنا پر امامت و رعیت حاصل ہوئی ہے۔ عجب کی وجہ سے کچھ کلمہ لکھ کر دیکھ کر دیکھ کر اور جبریت اپنے حارسہ اذیاء و کرب کے "حقن الملوہ" میں عظمیٰ سب میں شریعت کی حکام کو سوا و رعیت اہل مالتی ہے۔

اصولی اہل حق سے عمرات کی امامت و رعیت ضرورت میں حاصل ہوئی ہے البتہ حاجت کی بجلی کبھی ایسی میں ضرورت ہوتی ہے اور اس کو ضرورت کا قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔

حاجت ہی کے پیش نظر ایسا اور مختلف کس جائز قرار دیا گیا ہے "حقن الملوہ" میں ضرورت کے حدود سے "حقن الملوہ" کی حاجت اور ان سے غل اور کلمہ کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے۔

آورد دے کر کہ جیسا کہ مالتی جائز ہیں اور اس کے لئے پہلے ہی تحت مقدمہ گردی جائز ہے "حقن الملوہ" میں ضرورت کے حدود سے "حقن الملوہ" کی حاجت اور ان سے غل اور کلمہ کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے۔

کچھ عیسائی کہ قرض کا حکم ہے اور کبھی دینے پر آورد نہیں ہے "حقن الملوہ" میں ضرورت کے حدود سے "حقن الملوہ" کی حاجت اور ان سے غل اور کلمہ کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے۔

الحلیہ لا تغیر، منہ فی الضرر، علی کل حال، علیہ

جوز الامور، علی کل حال، علیہ

جوز الامور، علی کل حال، علیہ

جوز الامور، علی کل حال، علیہ

(جوز الامور، علی کل حال، علیہ)

ہاں یہاں ضرورت کے لئے ہے۔

بجلی لکھی کہ اگر کہہ کر اپنے جائز حاصل کرے اور اپنے اجماع کے لئے علم کر دے کہ کلمہ کے لئے ضرورت ہے "حقن الملوہ" میں ضرورت کے حدود سے "حقن الملوہ" کی حاجت اور ان سے غل اور کلمہ کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے۔

- ۸۔ منظر کا احاطہ پندرہ چار سو سو درجن ہو اور دوسرے منظر کے لئے غیر مناسب ہے۔
- ۹۔ جوڑا سے اوجھلائی میں بھی ضرورت کا اقتدار کہا گیا ہے۔
- ۱۰۔ تمام بلایاں عربک شمس صلیبی کی پلیر سہولگی میں ستر ہیں۔
- ۱۱۔ جامعہ یکنی شخصیت شدہ میں کادرات و قیود ہیں عربی سہولتیں لکھی ہیں۔
- ۱۲۔ ماہیت بھی ضرورت کا کام تمام کرتی ہے۔
- ۱۳۔ امرت کے اعلیٰ ماہیت بھی کسی شہر رات کی نکتے ہیں۔
- ۱۴۔ طاری حاکم کے کادرات بھی جب مرض شدہ ہو اور صحت پائی کے لئے کوئی جانور واکارہ کرے اور مسند حکم کے لئے پڑ جائے دس غرام قوت سے لگا دیا جائیگا اور اجازت ہے۔

وَالْمَعْلُومَاتُ (١٢)

حالت اضرت کے دو پہلوں میں سے کہ حالت میں کہ کبھی حقیقت واقعی کی ہی حالت ہے جس کو ضرورت سے کم اور وہ
حقیقت ہے اور اس ضرورت سے کم رہے اور حالت کے لئے اس سے کہ نہ سے اور اس کے لئے اس سے

ضرورت کا وظیفہ و اثر:

جوں تک عورت شریعت میں طہارت کے داخلہ، انہی بات سے توجہ نہ دے کہ طہارت کا تمام عمل صرف وہ ایسی کیفیت ہے جس سے طہری گنجائش میں۔ ارشاد ہوا ہے کہ "فمن اغترضوا و لا یغترضوا" یعنی "اور ان کی روشنی میں مسطوط لہجہ کا ہے۔" "فمن اغترضوا و لا یغترضوا" اور "فمن اغترضوا و لا یغترضوا" سے ضرورت و طہارت کے اعتبار اور طہریت پر پتہ ہے کہ ان تمام میں اسی ضرورت و طہارت کا ہی اعتبار کر کے تکلیف کی گئی ہے اور اس کے استعمال کی اجازت دی گئی ہے۔

چنانچہ علی فرماتے ہیں:

الضرورة: نظرية متكاملة تعمل على حل أحكام الفرع وترتب لهذا المظهر و ترك (والجواب) (١٤)

خداوند ایک ایسا لاف مکر ہے۔ نہ تو ہم انکار فرمایں، مشکوک نہ بنیں کی وجہ سے ایک موعظ فی مجال اور کسی واجب و ترک
بازو ہوتا ہے۔

خبردار! کائنات کا یہ نقشہ محض اشیاء سے لگا کر بنے نہیں۔ بلکہ اس میں انسانی وجود اور اس کے اندر جمیع اہمیت کے حاملہ اشیاء کے وجود پر دلالت ہے۔ اس لیے کہ انسان ہی ہے جو کائنات کی تمام اشیاء کو اپنے وجود کے تحت رکھتا ہے اور ان کو اپنے وجود کے تحت رکھتا ہے۔ اس لیے کہ انسان ہی ہے جو کائنات کی تمام اشیاء کو اپنے وجود کے تحت رکھتا ہے اور ان کو اپنے وجود کے تحت رکھتا ہے۔

(فلا تم عهداً في كل حين معكم بكثرة التمسك) أي قلتم لهم وحيهم لهذا العهد الفرصة فيكونوا رحمى وليس
الفرصة بالغة إلا أنه على الأسماء من المصطفى (١٣)

[illegible]

لقد كنت غيوراً رحمه الله على هذا الشخص الأثافي إلا بعدد ما رحمت به الله من رحمته له وخصي (5)

بجھتے ہوئے ہیں۔ یہ سب کچھ دیکھ کر ان کے دل میں ایک عجیب سی کیفیت پیدا ہوئی۔ ان کے دل میں ایک عجیب سی کیفیت پیدا ہوئی۔

فان اتصلا بموتلع فلك حكم الاستدلال يكون سلباً (۱۶)

کہ جسے حرمت اس کو استدلال کے طور پر باطل کر دیتی ہے اور وہ اس میں جاتی ہے۔

یہ دلیل اپنی کتاب اصول اللہ میں لکھی ہے۔

لش انظر في محصلة في سنة لو لم يجرى حرمة فلا يتم عليه في سنة (۱۷)

ہر شخص بن سوان کسی حرام شے کے استعمال میں مجبور نہ ہو اس کے استعمال میں کوئی تمام نہیں۔

اور در کتاب علی الروم میں ہے:

لاكل للقاء والعرب للعطس ولو لم يجرى حرمة لو لم يجرى حرمة ولو لم يجرى حرمة ولو لم يجرى حرمة... في الله
لو لم يجرى حرمة في الله ولو لم يجرى حرمة في الله ولو لم يجرى حرمة في الله... في الله
فدعوى في حكم التنزيل (۱۸)

موت پر اس کے وقت کہا گیا اگرچہ حرام میں سے ہیں یا مجرب سے ہیں اور اس کے کھانے سے وہ صاحب حرمت میں
اور اس کے ذوق سے کہ جسے حرمت نہیں ہے اس کا حکم ہے کہ جب تک وہ نہیں جانتے ہیں تمام چیزیں ہیں کہ اس شخص میں بھی نہیں
اسان اپنے منہ سے کہتے ہیں کہ اس نے وہ دیکھ کر دلی کھا چاہا کہ اسے وہ کہہ دے وہ دیکھ کر دلی کھا کہ اس نے وہ دیکھ کر
میں والا اور آیت کریمہ میں اس کے حقیقی ماحول اور ہے۔

ضرورت معتبرہ کے حدود شرائط:

ضرورت معتبرہ کے شرائط ضروری ہیں:

(۱) ضرورت داخل ضروریہ عمل مستحق میں اس میں گرفتار ہو نہ اس میں نہ ہو۔

(۲) اس کے لئے ضروریہ ضروری کے احکام سے ظاہر کوئی ضروریہ نہ ہو۔

(۳) ایسا ضروریہ نہ ہو کہ اسے حرام یا حرام کو مباح کر دے۔

(۴) ضرورت کے قیود ہی اس سے متعلق نہ ہوں کی صورت ضروریہ نہ ہو اور احکامات دینی میں سے۔

۱۱۔ جیسے روغن و غیرہ۔

(۵) دفع ضرورت کے لئے جو کچھ کہہ سکتا ہو مطلب ہے اس پر استدلال نہ ہو۔

(۶) اگر مسئلہ طہارت میں کسی حال انکار نہیں ہو (۱۹)

ہر اس کے حدود میں ضروریہ دینی یا دینی کا ہے اگرچہ

(۱) میں ضروریہ دینی یا دینی ضرورت کے تحت نہ ہو۔

موجودہ عرب کا زمر سے "دانت گرد" انہوں کو قصہ دہانے اور دینے ان جگہ میں دفعہ کی طرف سے ان کے پٹے کی اہمیت۔
 ختمہ کے پاس ایک حدیث میں ہے کہ اگر انہوں نے کسی کی طاقت ستر ہے "ایسی صورت میں عمومی طاقت کا انکار
 ظاہر ہے کہ چونکہ ان کے کہ "قصہ دہانے کا قصہ دہانے" میں ضرور عام تو ظہر عام کے تحت کے پورے ستر ہونا ہے۔
 عام حالات میں اس کا ستر ہونا خاص ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

خلاصہ

- (۱) ضرورت کا عمومی مسئلہ ضرورت انسان کے ہیں اور استحکام شرع میں اپنے خود کو لے کر کہنے میں کسی میں نہ ہو گی میں مضامین ۵۱
- (۲) فقہاء عام طور پر اس کا استحکام طاقت اظہار و انکار کے مواقع پر لیتے ہیں۔
- (۳) طاقت کا عمومی مسئلہ اس کی ہے اور استحکام شرع میں اس کی کہتے ہیں کہ اگر اس کا استحکام ہے کہ وہ طاقت اور ضرورت
 چاہے اس کا استحکام عام طور پر ایک طاقت اور عمومی کے موقع پر ہونا ہے جس میں اس کے خلاف کوئی نص نہ ہو۔
- (۴) ضرورت میں حریم قراہ اور طاقت میں حریم برہہ میں ہونا ہے اور اس میں یہ ہے کہ طاقت کا وجہ استحکام میں ضرورت ہے کہ
 ہونا ہے ضرورت میں حریم کے عدم استحکام سے ہر گز اور طاقت میں عمومی میں گرفتاری ہوئی ہے۔
- (۵) ضرورت کا اظہار شرع میں ہونا ہے۔
- (۶) حرمت کی اہمیت میں ضرورت ستر ہوئی ہے جس کا حکم اہمیت اور نہ "بے طاقت" اور نہ "ضرورت" سے ملے۔
- (۷) کسی وجہ کی نہ تک اور کسی وجہ انہی کے تحت ہے۔
- (۸) باطل کی وجہ۔
- (۹) کی ہیں استحکام صورت ہوئی ہے۔
- (۱۰) سات ہیں "انکار" "سزا" "عرض" "سب" "محرک" "طبی" "محرمت" اور "نقص"۔
- (۱۱) حلقہ "محرک" "طبی" "محرمت" "نقص" "سب" "محرک" "طبی" "محرمت" اور "نقص"۔
- (۱۲) رخصت نام حرمت میں نہیں ہوئی بلکہ میں ہوئی ہے جس میں اس ضرورت سے جہمی ہوئی ہے۔
- (۱۳) حلقہ "محرک" "طبی" "محرمت" "نقص" "سب" "محرک" "طبی" "محرمت" اور "نقص"۔
- (۱۴) حرمت کی اہمیت حاصل ہوئی ہے کہ اس کی ضرورت کا حکم "قراہ" "برہہ"۔
- (۱۵) جب کسی مسئلہ میں ضرورت صریح ہو جائے۔
- (۱۶) یا آخر ضرورت کے ساتھ خاص میں بلکہ مسئلہ طاقت صریح میں نہ ہوتے ہیں۔

(۱۶۱) ان دونوں کے قوا پر کیسی غفلت تھی کہ ان میں سے کسی نے بھی عزم و سہمہ لگے ہی نہ۔

(۱۶۲) یہ ناخبر الہی و انسانی دونوں عالموں میں مستور ہوئی تھی۔

☆ ☆ ☆

توالیہ جات

- | | |
|------------------------------|------------------------------|
| (۱) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۲) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۳) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۴) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۵) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۶) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۷) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۸) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۹) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۱۰) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۱۱) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۱۲) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۱۳) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۱۴) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۱۵) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۱۶) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۱۷) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۱۸) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۱۹) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۲۰) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۲۱) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۲۲) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۲۳) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۲۴) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۲۵) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۲۶) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۲۷) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۲۸) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |
| (۲۹) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ | (۳۰) افسانہ، ج ۱، صفحہ ۶۷-۶۸ |

ضرورت سے متعلق مسئلہ سوانیات کے مختصر جوابات

از۔۔ جناب مولانا محمد آہل قادیان صاحب
اسلامک لٹریچر کی پہلوانی شریف چنہ

۱۔ ضرورت کا لغوی معنی:

حکمت "حاجت" سے، چنانچہ اس کو معنی کہ ہائے "مطلوبہ" کی تکمیل کے لئے ہیں۔ وہل کو مطلوبہ و ضروری اور مطلوبہ اور اس کے ہم معنی الفاظ ہیں "حاجت" ہے۔ لفظ طبعی و جسمانی ایک چیز میں کریمہ و ضروری (۱) (۲)

ضرورت کا شرعی معنی:

"ظنن العبادۃ الخیر" میں شارع الفاعل و مولى کے حوالے سے لکھا ہے:

"لو ان هناك لم يكون لم يتبع ذلك" (۲)

کسی شخص کی حالت کا یہ ہے کہ اگرچہ چاہے اگر وہ ضرورت کو مستثنیٰ نہیں کرے گا وہ کہہ جائے گا۔
اور پہلی حضرات نے شریف اپنی الفاظ کی ہے:

هي حجة خلاف على من تسميه من انفس الموتى انفس او ما قوله "قوت لاجل تلك الحاجة لا كف معها
بمنع بالحكم (۳)

وہ اپنی حالت ہے کہ جس شخص کو وہ "بال" ہے تو اس پر قبلی طور پر صحت یا شہد الموت ہونے کا اثر ہے۔ لکھا ہے "اگر
اسی کہ عام طور پر عمل کرنے کا سختی کا باعث

اور (۱) (۲) کا شریف ہے جس کو عام طور پر استعمال کے لئے ضرورت الخیر میں لکھا ہے:

"کسی بھی شخص پر غرض اجتماعی حقیقت کی ایسی حاجت کا نام نہ کر جس سے جان و صحت و عقل بالی اور دین کے لئے سب کے
(۱) ضرورت کا اثر ہے اور اس وقت حرام کہ وہ طلب دار اس میں انفرادی نہ ہو وہب علیہ السلام (۲) (۳)
ضرورت کے لئے کہ کسی بھی حاجت کی ہر اسے کسی کے وفاء سے کہتے ہیں

۲۔ حاجت کا لغوی معنی:

حاجت وہ چیز ہے جو ضرورت مند کو حاجت بخشنے والی ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)

مکرمہ کے اثر اور اثر 2 کی صورت میں فہرست سے دارالانعام قتل ہوئے ہیں۔

۱۱) فصل حوام کی طاقت: جسے عموماً 'خون' قرار دیا جاتا ہے اور جسم کے گوشت کے لئے استعمال کی جاتا ہے۔ یہ طبعی حرکت 'چاس' اور اگر وہ
 'گل' یا 'پانی' کا حصہ کے محسوس کر لے دے تو ممکن ہے کہ وہ 'خون' کے طور پر استعمال کی جاسکے۔ یہ طبعی حرکت 'چاس' اور اگر وہ
 یہاں ہمارے جسم کے قریب سے اس کا استعمال ہے اور جسم سے اس کا استعمال ہوا اگر 'بے' اور اس کا بار ہے۔

"وَلَا تَحِلُّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ لَا بِالْغَيْبِ أَمْ لَا تَعْلَمُونَ"

ہوا کی فکر کوئی غلطی اس طرح بھی اس کا نام دیکھ سوتے ہیں۔ دنیویہ کے استعمال سے دکاندار اس کی چھان پائی کر کے وہ غلط فہمی کا باعث سے خطر کا نام سلوہ ہوا اور کمال غم سبک ہو گا کی ہے۔ تاہم یہ غیر عملی کی صورت میں ہو گا اور نہ نصیحت نہیں۔

۱۵) رخصت سے رجوع اصل یعنی نسل حرام نہ ہو گا ہے، ان کی اطلاع دے جسے اور اجازت لی جا رہی ہے، اس کا قتل حق القہار ہے ہے، بخلاف دوسرے کے قتل کو تک کرنا مستحب کا حکم ہے اجازت کے دوسرے کا قتل اشتعال کہنا اگر کوئی شخص دوسرے کے قتل کو چاہے ایک کرنے یا کچھ دہا کرے اور اس کی حالت ضرورت کی نہ ہو تک لایا جائے، ان کو قتل دوسرے کے قتل کو تک کرنے پر اگر کر دے اور قتل کرنے کی دھمکی دے تو دوسرے کے قتل کو اشتعال کر دینا عین علم ہے، اور ضرورت یا اگر کوئی دوسرے کا مال یا احترام صاحب الی کے قتل نہیں ہو گا، قتل کا اطلاع دے جسے ساتھ ساتھ حرمت کی بات دے گا اور اگر منکر یا خطر ضرر کرے اور اس کی وجہ سے جان بچ جائے تو وہ عیب بزرگ اس لئے کہ طرح حکم کے لئے اس نے جان دی ہے۔ اسی بخلاف دوسرے اور دوسرے مال کی طرف نظر کرتے رہے، اطاعت اور ناپاک نہیں اور خطر بھی عیب و انبیاء کی جتنی کو ناپاک قرار دیتے ہیں۔ لیکن یہ فرض ہے کہ بھی صاحب مال کے تصرف کی اجازت دے دے یا ساتھ ساتھ دے۔

[illegible]

دوسری اور تیسری صورت 'تنبہ' و 'انکار' کے اڑ کے احکام سے ایک ہے مگر اس صورت کی حرمت بھی مطلقہ نہ ہوتی ہے اور تیسری صورت کی حرمت بھی بھی مطلق نہیں ہوتی ہے۔ اور اس صورت کے تحت ان کے بعد، حرج کی ذمہ کے ہوا میں مطلقہ کے لئے کمال دیکھئے، جسے حرمت 'انکار' مطلق کہہ دے اس کا ذکر جائز ہو گا۔

(۳) دستِ حقِ سرِ خروست: یعنی ہر فعل کی بھی کئی حالتیں ہیں۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا ہے۔ اس پر ہر فعل کی ایک ہی حالت نہیں ہوتی۔ اس پر ہر فعل کی ایک سے زیادہ حالتیں ہوتی ہیں۔

یہ جہاں حکمران دنیادار ہے اور اس سے بدرفتار، بدکردار، بدچھوٹے مسند میں بیٹھ کر علی باہک قسم کھاتا ہے اور شخصہ دلائل و دلائل کے طور پر اس کے لئے کھڑا ہے۔ یہی صورت حال ہے اور وہ کسی اور جہاں ہے۔
خدا اس ظلم پر کبھی گھٹے گا۔

”مست سے نکلے، گاؤں اچھے ہیں، یہاں کی عیود بلند اپنے زمانے کے عرف پر ملتا ہے، اسی عرف کو اگر ہم عرفِ حاکم کے نام سے کہیں تو یہ عیود بلند ہیں، اسی عرف کے لئے لوگوں کے عرف و عادات سے واقف ہونا شرط ہے۔ ہر گاؤں، ہر محلہ کی اس کے عیود بلند پہلے کا ہے، اسی وجہ سے عیود بلند کے لئے لوگوں کے عرف و عادات سے واقف ہونا شرط ہے۔ ہر گاؤں، ہر محلہ کی اس کے عیود بلند پہلے کا ہے، اسی وجہ سے عیود بلند کے لئے لوگوں کے عرف و عادات سے واقف ہونا شرط ہے۔“

اور محمد امجدی بنی کسی بھی جگہ اور بیٹائی کا اس طرح شائع ہو عام ہو گا کہ کوئی سمجھنے سے اس سے دور رہے اور بجا بہت مشکل ہو جائے گی اس لیے تحقیق سے یہ سب سے دشوار معاملہ ہے اور علماء میں اس کی ہر قسم کی باتیں ہیں (۱) سفر دنیا بجا بہت سہل ہے لیکن دنیا بجا بہت مشکل ہے۔ (۲) اس کے لیے کمال کا علم اور کمال کا ارادہ ضروری ہے۔

۱۳۔ شہزادہ دانت "سکھات اور" سموت میں تھیں، سے بچت کرتے ہیں اور ان نیل میں خبردارت اڑا اڑا رہی ہے "مہلات کی اصل دنیا صلا: لوف کا داربب سلطان اور "موس کے دربار میں سخت جنگ ہو رہی ہے" (۱۰) کاٹھار کی مہارت جب نقل کی اس کی صورت کے حکم کے آخلاقہ "اسی طرح جلد "مرند کے لئے مظاہر کا "اڈا کر چھوٹے بچے کی چاکت کا مقصد اور "اسی طرح ڈکڑا "کی وغیرہ بات ضرورت کے تحت کی "مہارت ہے۔

مصلحت: دور مفتوح انہما کی مثال، مشترکہ امور، حلقہ کے لئے دوسرے کے ہاں تک کہ کیا "دوسرے کے ہاں" ۱۲ مہینہ کی گارنٹی ہے۔
انگریز حلقہ نور شاہ راجہ خان وادھپ ہو گا۔

حکومت اوجھڑی خاں قلعہ سال کے مال بھی چھوڑا کرتے تھے۔ سر قزاق باب نے جو "شراب بوقت ضرورت" اور "اگر کوئی
چلتے چمکی گئی" اسم کے نزدیک۔ "شراب خزانہ" میں ہے۔ (۲۴)

۱۹۴۹ء کا دور ۱۹۴۹ء میں طرح کوئی فلسفہ اس لئے کرے کہ کہ میں تمہارا مصداق بن گیا۔ چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ میں نے خود فراموشی سے (۱۹۴۹ء) ان کے لئے تمام دنیا کی خدمت کرنا چاہی۔

(۴) نام اور اصلی حکم شرعی کا قطعاً بجا آنے والا امر صریح اور غیر مستلزم مشقت کے درجہ کو لکھا جائے۔

(۵) ایف سی سی، ایچ سی سی، ڈی سی سی، ڈی سی سی کے لئے عملاً ملکی حالت کے علاوہ کوئی جائز اور مشروع طریقہ نہ ہو۔

(۶) عجم، شمال کو اختیار کرنے میں وسط درجہ کے عنصر ۱۲ قرار ہے۔

ذکر، عرفان، جہانے پائیں گے (ایک نیا تجربہ بھی پا کر جانے کی جگہ اور صرف محنت کی وجہ سے پا کر ہی درجہ حاصل ہے)

ضرورت و حاجت

از۔ جناب مولانا محمد شبیاز عالم ندوی
تخصصی ائمہ دارالعلوم مکمل اسلام، حیدرآباد

ضرورت کی تعریف : ضرور۔ لغت میں ہر طرح کی پہچان، پہچانی اور پہچانی تکلیف کو کہتے ہیں، ضرورت۔ ”ضر“ سے اور
”ہے“ پہچان کی طرف ہے۔ پہچان ہر پہچان، ایک انتہاء نام ہے جس کا کوئی راز نہ ہو، نہ کچھ چھپا ہوا اس میں ہے:
الضرورة لغة من الضر، خلاف الضح، كل ما كف به حال و ظهر و غنى في بدن فهو ضر، و ما كان فيه قطع فهو
جنسها (۱) و حرها الحر حالي، لمّا انزل، سلا، لا يقطع لظہر

ضرورت لغت میں ”ضر“ سے، اور جب پہچان کی طرف ہے کہ وہ پہچانی پہچانی ہے، اور جس پہچان اور ضرورت تکلیف میں
سے ”ضر“ ضرورت کے ساتھ ہے اور پہچان کا رخ ہے وہ واضح چھپا ہوا ہے۔ اور ہر پہچان کی طرف، کہ ایک سمجھتے ہوئے واضح نہ کیا
ہو سکے۔

اصطلاحی ضرورت: اصطلاح لغت میں ضرورت ایک امر کو کہا جاتا ہے کہ ہر انسان کی زندگی کو برقرار رکھنے اور دنیا، آخرت
میں طرح اور پہچانی کے لئے، ان کی پہچانی میں اس کی ضرورت اس کی زندگی کے لئے، ان کی پہچانی ہے اور۔ زندگی و خواہش اور
ضرورت پہچان کے ساتھ ہے اور آخرت میں پہچانی اور لغت کے اندر ہی سے ضرورت کا سبب ہو۔ جس کا نام بھی لیتے ہیں:

لغة الضرورة، لفظها لا بد سحالي، لا يقطع نفس و الدنيا، حيث لا تقف له ضرر، مصالح الدنيا من لفظها
میں لفظ و ضرورت، و في الآخرة، موت الدنيا، و النعيم و الرجوع بالضرر، نفس۔ (۳)

ضرورت کا سبب ہے کہ دین و دنیا کی ضرورت، ان کی پہچانی اور اس طرح کی پہچانی کہ سبب و مطلوب ہو چکی ہو
وہی مصالح الہی کے ساتھ ہیں۔ وہ نہیں، بلکہ ضرورت، فرائض کا سامنا کرنا ہے اور آخرت میں ضرورت و پہچانی کا سامنا کرنا ہے اور
کئے گئے کا سامنا کرنا ہے۔

حاجت کی تعریف: حاجت لغت میں پہچانی کو کہتے ہیں، اس طرح ان پر کو بھی حاجت کہہ دو، جناب میں نے اشارت کیا۔ جیسا کہ
آئی انہوں میں ہے:

”في اللغة، طلب من نفس المخلوق و من نفس لغيره، (۲)“

حاجت سے مراد: حاجت سے مراد ہے کہ اگر ضرورت ہو ہے جس میں انسان شغفہ پر پانی میں ڈکھتا ہے لیکن اس سے کام نہ لے سکتا ہے اور دیکھتے ہیں کہ وہ کھڑا ہو کر پانی سے نہ لے سکتا ہے اور ان کے کھوکھلے کانگے اگر آبی دانت نہ لگی ہوں اسے پانی کی کمی میں کھاتا ہے لیکن شغفہ و غم کا سامنا کر دے گا پانی حاجت کی حاجت سے لے لے گی دانت نہ آتا اور سب ہو گیا۔ جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے:

الغسل بالماء و الماء لا يجوز للرجل لثمة السن... قال في المحسن عند الاستحمام في يوفى لان الحرام لا يباح الا للضرورة و هي تنقطع بالضرورة قال محمد بن الفضل بن محمد (۸)

مکان کے لئے سونے پانی کے ذریعہ حرام ہیں اور دانت درست کرنے کے طور پر۔ لیکن میں ہے کہ اگر آبل امام اور مس کے ذریعہ ہے اس لئے کہ حرام اشیاء ضرورت کے واسطے حلال نہیں ہوتے اور یہاں پانی ہی سے ضرورت پوری ہو رہی ہے۔ امام فرماتے ہیں کہ سونے سے بھی درست ہے۔

حاجت اور ضرورت میں فرق: حاجت اور ضرورت کے درمیان امتیازی فرق ہے اور یہ کہ ضرورت میں ہر شے کا اندیشہ نہیں ہوتا ہے اور اس کے اسباب مانے سمجھ دیتے ہیں۔ کے برعکس حاجت میں کھل شغفہ و غم کا اندیشہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ سورۃ التنبیہ میں ہے:

والفرق بين الضرورة والحاجة ان الحاجة هي كل حاجة محدودة ومقتضية دون الضرورة و هي تنبها هي ولا تنبها بالحاجة (۹)

حاجت و ضرورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ حاجت اگر شغفہ و غم پر مبنی ہو کر نہ والی ہو تو یہ ضرورت سے کم اور رک جاتی ہے اور ضرورت میں اندیشہ والی ہو جی ہے کہ اس کے۔ ہو نہ کی وجہ سے ہر شے حلال ہو جاتی ہے۔

ضرورت کا اعتبار: ضرورت کا اعتبار اس صانع کے فضل کے لئے ہوتا ہے جس کی رعایت احکامِ دہم کا اصل مقصود ہے اور اس کی تعمیل اس وقت ممکن ہو جاتی ہے جبکہ اس کے سوا کوئی دوسری صورت ممکن نہ ہو اور اس کے بغیر ہر کار نہ ہو۔ یہ کھیت و زراعت کے نام کی حالت میں ہے کہ اسے ایسے وقت ضرورت کا اہتمام کر کے کمالات کے اشتغال کی اجازت دی جاتی ہے۔ وہ ضرورت کا اہتمام نہیں۔ درالحال میں ہے:

قال في المحسن لو لم يكن هناك حاجة لما قبل عند الحاجة لا يباح في تناولها للمصلحة في الضرورة لطلب الحرف (۱۰)

ہذا کی حالت میں ہے کہ اگر اس نے اسی حالت پر صبر اختیار کیا تو یہ حالت اگر اور نہیں ہو گی تو اسے فی الزمرہ کی بات

تاریخ ۱۳۰۲

(۲) محرمات سے پہلے لاکھوں روپے خرچ ہوئے مگر کسی صحیح معنی کے سمارا لکھا گیا ہے تو اسے یہ اختیار حاصل نہ ہو کہ محرمات

۱. کتاب لیلۃ -

لا يمكن من الخطر تركاب الخطير المسمى في الآ يكون هناك " " انتهى من السبب دفع الخطر لا تكون
المرام إلى سبب لتسليم الممرات إلى على الخطوط هو ضرورة العدل لدى قام بعد فيها خلافاً ونقص به - هذا خلاص
أب (٤٤)

یہاں پر غصے کے لئے فطری مصلحت ہے اور اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ سب سے پہلے اس کی طرف سے غصے کا اظہار کرے۔ اس لئے کہ غصے کا اظہار کرنے والے کو خطرہ پہنچا دیا جائے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب کہ آپ کو کوئی غصہ ہو تو اسے نہ بھڑکائیں اور نہ ہی اس سے استغناء کریں۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

(ج) ایک صورت میں درج ذیل صورت کے تمام کا جائزہ اگر ملے گا تو اس کے بارے میں بات کی جائے گی۔

ان بولار سويچ الاتام علي التواله كذاقلا على السور او الصوب ياق حاليه الصوب لاسين جوع او خوف ان ترك الاكل
جوع من الصبي او قطع من التواله ليهتكم بيج بياول الحرام لم تركب البطلون لغيره حرام حضور الصبي في حضور ظاهر كغيره
طوبى لفرس كل سها بيج الاكل من الحرامات (١٣)

[illegible]

(۳) حسرت اظہار میں کسی بزرگ کے لئے رانی نہ ہو، بلکہ جیسے ذرا اور نقل عکس کر لیطہ ان عمرہ تے
 اہ کتاب میں طہرہ دیا جائے، فقہ اپنی حسرت میں ہو گا۔

لا یتعلق المظفر علیہ السلام فلا یمن قواما للعلی و العکبر و العصب بالحق حادۃ لانتها حلفہ فی لاناہل (۱۶)

{ ۵ } مہرہ سے طبعی طور پر ملنے والی کھیتی باڑی کی طرف توجہ دینا چاہیے۔

و یحضر فی وہی المصنوع علی قعدہ الانیس کو القدر فلازم لیسع القصرۃ ای القصرۃ کلمہ بطریق (۲۵)
 مسواری، ۔ مگر انی سنہ ۱۰۰۰ ہجری میں متواتر ہو کر آئے ہیں۔ اس کے لئے کہ ضرورت ایسی
 نہ تھی درست ہوئی۔

(۶) طیب حنفی کا بیان ہے کہ طیب و ادنیٰ ان کے اشتراک مقرر ہے۔

لی جہل القصرۃ فی حلقہ القدرۃ القدرۃ طیب عقل تک فی یہ و علتہ و لا یجوز فی غیر القصرۃ صلاح لیسع بطور
 مطلقہ (۲۶)

۱۱۔ سنہ ۱۰۰۰ ہجری میں متواتر ہو کر آئے ہیں۔ اس کے لئے کہ ضرورت ایسی
 وہاں ان کے کام تمام حرام کی کے طہ ۱۱ ص ۳۰

اشتراکی صورت : حالت اضطرار میں کرات فاشیوں میں رخصت پائی ہیں۔ مگر یہ حالت میں اجماع بھی اپنی حالت
 ۔ یہ کہ کرات سے حالت اضطرار میں اشتراک پائی ہے۔ ان کے لئے کہ ضرورت ایسی تھی کہ رخصت میں اس کی مشیت
 مشعل ہے۔ پائی ہے۔

لذا حد الاطرار منشی باقی و هو نکلہ بالعیض بعد انہ لا یجوز لیسع لیسع (۲۷)

حالت اضطرار میں ۔ مشیت سے بھی اشتراک کے لئے کہ ان سے رخصت پائی نہیں رہتی۔

۱۲۔ ان کے اشتراک میں ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔

لا یجوز لیسع لیسع (۲۸) حد جہل حد من القصرۃ القصرۃ ۔

الاضطرار فی طہ ۱۱ ص ۳۰

۱۳۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔

ضرورت کے اسباب : ضرورت کے اسباب میں وہ تو ہیں جو ان کے لئے ضرورت ہے۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔

۱۴۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔ ان کے لئے کہ اشتراک میں ہے۔

- (۱۵) (۱) ۳۳۹، ۳۴۰
 (۲) ۳۴۱، ۳۴۲
 (۳) ۳۴۳، ۳۴۴
 (۴) ۳۴۵، ۳۴۶
 (۵) ۳۴۷، ۳۴۸
 (۶) ۳۴۹، ۳۵۰
 (۷) ۳۵۱، ۳۵۲
 (۸) ۳۵۳، ۳۵۴
 (۹) ۳۵۵، ۳۵۶
 (۱۰) ۳۵۷، ۳۵۸
 (۱۱) ۳۵۹، ۳۶۰
 (۱۲) ۳۶۱، ۳۶۲
 (۱۳) ۳۶۳، ۳۶۴
 (۱۴) ۳۶۵، ۳۶۶
 (۱۵) ۳۶۷، ۳۶۸
 (۱۶) ۳۶۹، ۳۷۰
 (۱۷) ۳۷۱، ۳۷۲
 (۱۸) ۳۷۳، ۳۷۴
 (۱۹) ۳۷۵، ۳۷۶
 (۲۰) ۳۷۷، ۳۷۸
 (۲۱) ۳۷۹، ۳۸۰
 (۲۲) ۳۸۱، ۳۸۲
 (۲۳) ۳۸۳، ۳۸۴
 (۲۴) ۳۸۵، ۳۸۶
 (۲۵) ۳۸۷، ۳۸۸
 (۲۶) ۳۸۹، ۳۹۰
 (۲۷) ۳۹۱، ۳۹۲
 (۲۸) ۳۹۳، ۳۹۴
 (۲۹) ۳۹۵، ۳۹۶
 (۳۰) ۳۹۷، ۳۹۸
 (۳۱) ۳۹۹، ۴۰۰
 (۳۲) ۴۰۱، ۴۰۲
 (۳۳) ۴۰۳، ۴۰۴
 (۳۴) ۴۰۵، ۴۰۶
 (۳۵) ۴۰۷، ۴۰۸
 (۳۶) ۴۰۹، ۴۱۰
 (۳۷) ۴۱۱، ۴۱۲
 (۳۸) ۴۱۳، ۴۱۴
 (۳۹) ۴۱۵، ۴۱۶
 (۴۰) ۴۱۷، ۴۱۸
 (۴۱) ۴۱۹، ۴۲۰
 (۴۲) ۴۲۱، ۴۲۲
 (۴۳) ۴۲۳، ۴۲۴
 (۴۴) ۴۲۵، ۴۲۶
 (۴۵) ۴۲۷، ۴۲۸
 (۴۶) ۴۲۹، ۴۳۰
 (۴۷) ۴۳۱، ۴۳۲
 (۴۸) ۴۳۳، ۴۳۴
 (۴۹) ۴۳۵، ۴۳۶
 (۵۰) ۴۳۷، ۴۳۸
 (۵۱) ۴۳۹، ۴۴۰
 (۵۲) ۴۴۱، ۴۴۲
 (۵۳) ۴۴۳، ۴۴۴
 (۵۴) ۴۴۵، ۴۴۶
 (۵۵) ۴۴۷، ۴۴۸
 (۵۶) ۴۴۹، ۴۵۰
 (۵۷) ۴۵۱، ۴۵۲
 (۵۸) ۴۵۳، ۴۵۴
 (۵۹) ۴۵۵، ۴۵۶
 (۶۰) ۴۵۷، ۴۵۸
 (۶۱) ۴۵۹، ۴۶۰
 (۶۲) ۴۶۱، ۴۶۲
 (۶۳) ۴۶۳، ۴۶۴
 (۶۴) ۴۶۵، ۴۶۶
 (۶۵) ۴۶۷، ۴۶۸
 (۶۶) ۴۶۹، ۴۷۰
 (۶۷) ۴۷۱، ۴۷۲
 (۶۸) ۴۷۳، ۴۷۴
 (۶۹) ۴۷۵، ۴۷۶
 (۷۰) ۴۷۷، ۴۷۸
 (۷۱) ۴۷۹، ۴۸۰
 (۷۲) ۴۸۱، ۴۸۲
 (۷۳) ۴۸۳، ۴۸۴
 (۷۴) ۴۸۵، ۴۸۶
 (۷۵) ۴۸۷، ۴۸۸
 (۷۶) ۴۸۹، ۴۹۰
 (۷۷) ۴۹۱، ۴۹۲
 (۷۸) ۴۹۳، ۴۹۴
 (۷۹) ۴۹۵، ۴۹۶
 (۸۰) ۴۹۷، ۴۹۸
 (۸۱) ۴۹۹، ۵۰۰
 (۸۲) ۵۰۱، ۵۰۲
 (۸۳) ۵۰۳، ۵۰۴
 (۸۴) ۵۰۵، ۵۰۶
 (۸۵) ۵۰۷، ۵۰۸
 (۸۶) ۵۰۹، ۵۱۰
 (۸۷) ۵۱۱، ۵۱۲
 (۸۸) ۵۱۳، ۵۱۴
 (۸۹) ۵۱۵، ۵۱۶
 (۹۰) ۵۱۷، ۵۱۸
 (۹۱) ۵۱۹، ۵۲۰
 (۹۲) ۵۲۱، ۵۲۲
 (۹۳) ۵۲۳، ۵۲۴
 (۹۴) ۵۲۵، ۵۲۶
 (۹۵) ۵۲۷، ۵۲۸
 (۹۶) ۵۲۹، ۵۳۰
 (۹۷) ۵۳۱، ۵۳۲
 (۹۸) ۵۳۳، ۵۳۴
 (۹۹) ۵۳۵، ۵۳۶
 (۱۰۰) ۵۳۷، ۵۳۸
 (۱۰۱) ۵۳۹، ۵۴۰
 (۱۰۲) ۵۴۱، ۵۴۲
 (۱۰۳) ۵۴۳، ۵۴۴
 (۱۰۴) ۵۴۵، ۵۴۶
 (۱۰۵) ۵۴۷، ۵۴۸
 (۱۰۶) ۵۴۹، ۵۵۰
 (۱۰۷) ۵۵۱، ۵۵۲
 (۱۰۸) ۵۵۳، ۵۵۴
 (۱۰۹) ۵۵۵، ۵۵۶
 (۱۱۰) ۵۵۷، ۵۵۸
 (۱۱۱) ۵۵۹، ۵۶۰
 (۱۱۲) ۵۶۱، ۵۶۲
 (۱۱۳) ۵۶۳، ۵۶۴
 (۱۱۴) ۵۶۵، ۵۶۶
 (۱۱۵) ۵۶۷، ۵۶۸
 (۱۱۶) ۵۶۹، ۵۷۰
 (۱۱۷) ۵۷۱، ۵۷۲
 (۱۱۸) ۵۷۳، ۵۷۴
 (۱۱۹) ۵۷۵، ۵۷۶
 (۱۲۰) ۵۷۷، ۵۷۸
 (۱۲۱) ۵۷۹، ۵۸۰
 (۱۲۲) ۵۸۱، ۵۸۲
 (۱۲۳) ۵۸۳، ۵۸۴
 (۱۲۴) ۵۸۵، ۵۸۶
 (۱۲۵) ۵۸۷، ۵۸۸
 (۱۲۶) ۵۸۹، ۵۹۰
 (۱۲۷) ۵۹۱، ۵۹۲
 (۱۲۸) ۵۹۳، ۵۹۴
 (۱۲۹) ۵۹۵، ۵۹۶
 (۱۳۰) ۵۹۷، ۵۹۸
 (۱۳۱) ۵۹۹، ۶۰۰
 (۱۳۲) ۶۰۱، ۶۰۲
 (۱۳۳) ۶۰۳، ۶۰۴
 (۱۳۴) ۶۰۵، ۶۰۶
 (۱۳۵) ۶۰۷، ۶۰۸
 (۱۳۶) ۶۰۹، ۶۱۰
 (۱۳۷) ۶۱۱، ۶۱۲
 (۱۳۸) ۶۱۳، ۶۱۴
 (۱۳۹) ۶۱۵، ۶۱۶
 (۱۴۰) ۶۱۷، ۶۱۸
 (۱۴۱) ۶۱۹، ۶۲۰
 (۱۴۲) ۶۲۱، ۶۲۲
 (۱۴۳) ۶۲۳، ۶۲۴
 (۱۴۴) ۶۲۵، ۶۲۶
 (۱۴۵) ۶۲۷، ۶۲۸
 (۱۴۶) ۶۲۹، ۶۳۰
 (۱۴۷) ۶۳۱، ۶۳۲
 (۱۴۸) ۶۳۳، ۶۳۴
 (۱۴۹) ۶۳۵، ۶۳۶
 (۱۵۰) ۶۳۷، ۶۳۸
 (۱۵۱) ۶۳۹، ۶۴۰
 (۱۵۲) ۶۴۱، ۶۴۲
 (۱۵۳) ۶۴۳، ۶۴۴
 (۱۵۴) ۶۴۵، ۶۴۶
 (۱۵۵) ۶۴۷، ۶۴۸
 (۱۵۶) ۶۴۹، ۶۵۰
 (۱۵۷) ۶۵۱، ۶۵۲
 (۱۵۸) ۶۵۳، ۶۵۴
 (۱۵۹) ۶۵۵، ۶۵۶
 (۱۶۰) ۶۵۷، ۶۵۸
 (۱۶۱) ۶۵۹، ۶۶۰
 (۱۶۲) ۶۶۱، ۶۶۲
 (۱۶۳) ۶۶۳، ۶۶۴
 (۱۶۴) ۶۶۵، ۶۶۶
 (۱۶۵) ۶۶۷، ۶۶۸
 (۱۶۶) ۶۶۹، ۶۷۰
 (۱۶۷) ۶۷۱، ۶۷۲
 (۱۶۸) ۶۷۳، ۶۷۴
 (۱۶۹) ۶۷۵، ۶۷۶
 (۱۷۰) ۶۷۷، ۶۷۸
 (۱۷۱) ۶۷۹، ۶۸۰
 (۱۷۲) ۶۸۱، ۶۸۲
 (۱۷۳) ۶۸۳، ۶۸۴
 (۱۷۴) ۶۸۵، ۶۸۶
 (۱۷۵) ۶۸۷، ۶۸۸
 (۱۷۶) ۶۸۹، ۶۹۰
 (۱۷۷) ۶۹۱، ۶۹۲
 (۱۷۸) ۶۹۳، ۶۹۴
 (۱۷۹) ۶۹۵، ۶۹۶
 (۱۸۰) ۶۹۷، ۶۹۸
 (۱۸۱) ۶۹۹، ۷۰۰
 (۱۸۲) ۷۰۱، ۷۰۲
 (۱۸۳) ۷۰۳، ۷۰۴
 (۱۸۴) ۷۰۵، ۷۰۶
 (۱۸۵) ۷۰۷، ۷۰۸
 (۱۸۶) ۷۰۹، ۷۱۰
 (۱۸۷) ۷۱۱، ۷۱۲
 (۱۸۸) ۷۱۳، ۷۱۴
 (۱۸۹) ۷۱۵، ۷۱۶
 (۱۹۰) ۷۱۷، ۷۱۸
 (۱۹۱) ۷۱۹، ۷۲۰
 (۱۹۲) ۷۲۱، ۷۲۲
 (۱۹۳) ۷۲۳، ۷۲۴
 (۱۹۴) ۷۲۵، ۷۲۶
 (۱۹۵) ۷۲۷، ۷۲۸
 (۱۹۶) ۷۲۹، ۷۳۰
 (۱۹۷) ۷۳۱، ۷۳۲
 (۱۹۸) ۷۳۳، ۷۳۴
 (۱۹۹) ۷۳۵، ۷۳۶
 (۲۰۰) ۷۳۷، ۷۳۸
 (۲۰۱) ۷۳۹، ۷۴۰
 (۲۰۲) ۷۴۱، ۷۴۲
 (۲۰۳) ۷۴۳، ۷۴۴
 (۲۰۴) ۷۴۵، ۷۴۶
 (۲۰۵) ۷۴۷، ۷۴۸
 (۲۰۶) ۷۴۹، ۷۵۰
 (۲۰۷) ۷۵۱، ۷۵۲
 (۲۰۸) ۷۵۳، ۷۵۴
 (۲۰۹) ۷۵۵، ۷۵۶
 (۲۱۰) ۷۵۷، ۷۵۸
 (۲۱۱) ۷۵۹، ۷۶۰
 (۲۱۲) ۷۶۱، ۷۶۲
 (۲۱۳) ۷۶۳، ۷۶۴
 (۲۱۴) ۷۶۵، ۷۶۶
 (۲۱۵) ۷۶۷، ۷۶۸
 (۲۱۶) ۷۶۹، ۷۷۰
 (۲۱۷) ۷۷۱، ۷۷۲
 (۲۱۸) ۷۷۳، ۷۷۴
 (۲۱۹) ۷۷۵، ۷۷۶
 (۲۲۰) ۷۷۷، ۷۷۸
 (۲۲۱) ۷۷۹، ۷۸۰
 (۲۲۲) ۷۸۱، ۷۸۲
 (۲۲۳) ۷۸۳، ۷۸۴
 (۲۲۴) ۷۸۵، ۷۸۶
 (۲۲۵) ۷۸۷، ۷۸۸
 (۲۲۶) ۷۸۹، ۷۹۰
 (۲۲۷) ۷۹۱، ۷۹۲
 (۲۲۸) ۷۹۳، ۷۹۴
 (۲۲۹) ۷۹۵، ۷۹۶
 (۲۳۰) ۷۹۷، ۷۹۸
 (۲۳۱) ۷۹۹، ۸۰۰
 (۲۳۲) ۸۰۱، ۸۰۲
 (۲۳۳) ۸۰۳، ۸۰۴
 (۲۳۴) ۸۰۵، ۸۰۶
 (۲۳۵) ۸۰۷، ۸۰۸
 (۲۳۶) ۸۰۹، ۸۱۰
 (۲۳۷) ۸۱۱، ۸۱۲
 (۲۳۸) ۸۱۳، ۸۱۴
 (۲۳۹) ۸۱۵، ۸۱۶
 (۲۴۰) ۸۱۷، ۸۱۸
 (۲۴۱) ۸۱۹، ۸۲۰
 (۲۴۲) ۸۲۱، ۸۲۲
 (۲۴۳) ۸۲۳، ۸۲۴
 (۲۴۴) ۸۲۵، ۸۲۶
 (۲۴۵) ۸۲۷، ۸۲۸
 (۲۴۶) ۸۲۹، ۸۳۰
 (۲۴۷) ۸۳۱، ۸۳۲
 (۲۴۸) ۸۳۳، ۸۳۴
 (۲۴۹) ۸۳۵، ۸۳۶
 (۲۵۰) ۸۳۷، ۸۳۸
 (۲۵۱) ۸۳۹، ۸۴۰
 (۲۵۲) ۸۴۱، ۸۴۲
 (۲۵۳) ۸۴۳، ۸۴۴
 (۲۵۴) ۸۴۵، ۸۴۶
 (۲۵۵) ۸۴۷، ۸۴۸
 (۲۵۶) ۸۴۹، ۸۵۰
 (۲۵۷) ۸۵۱، ۸۵۲
 (۲۵۸) ۸۵۳، ۸۵۴
 (۲۵۹) ۸۵۵، ۸۵۶
 (۲۶۰) ۸۵۷، ۸۵۸
 (۲۶۱) ۸۵۹، ۸۶۰
 (۲۶۲) ۸۶۱، ۸۶۲
 (۲۶۳) ۸۶۳، ۸۶۴
 (۲۶۴) ۸۶۵، ۸۶۶
 (۲۶۵) ۸۶۷، ۸۶۸
 (۲۶۶) ۸۶۹، ۸۷۰
 (۲۶۷) ۸۷۱، ۸۷۲
 (۲۶۸) ۸۷۳، ۸۷۴
 (۲۶۹) ۸۷۵، ۸۷۶
 (۲۷۰) ۸۷۷، ۸۷۸
 (۲۷۱) ۸۷۹، ۸۸۰
 (۲۷۲) ۸۸۱، ۸۸۲
 (۲۷۳) ۸۸۳، ۸۸۴
 (۲۷۴) ۸۸۵، ۸۸۶
 (۲۷۵) ۸۸۷، ۸۸۸
 (۲۷۶) ۸۸۹، ۸۹۰
 (۲۷۷) ۸۹۱، ۸۹۲
 (۲۷۸) ۸۹۳، ۸۹۴
 (۲۷۹) ۸۹۵، ۸۹۶
 (۲۸۰) ۸۹۷، ۸۹۸
 (۲۸۱) ۸۹۹، ۹۰۰
 (۲۸۲) ۹۰۱، ۹۰۲
 (۲۸۳) ۹۰۳، ۹۰۴
 (۲۸۴) ۹۰۵، ۹۰۶
 (۲۸۵) ۹۰۷، ۹۰۸
 (۲۸۶) ۹۰۹، ۹۱۰
 (۲۸۷) ۹۱۱، ۹۱۲
 (۲۸۸) ۹۱۳، ۹۱۴
 (۲۸۹) ۹۱۵، ۹۱۶
 (۲۹۰) ۹۱۷، ۹۱۸
 (۲۹۱) ۹۱۹، ۹۲۰
 (۲۹۲) ۹۲۱، ۹۲۲
 (۲۹۳) ۹۲۳، ۹۲۴
 (۲۹۴) ۹۲۵، ۹۲۶
 (۲۹۵) ۹۲۷، ۹۲۸
 (۲۹۶) ۹۲۹، ۹۳۰
 (۲۹۷) ۹۳۱، ۹۳۲
 (۲۹۸) ۹۳۳، ۹۳۴
 (۲۹۹) ۹۳۵، ۹۳۶
 (۳۰۰) ۹۳۷، ۹۳۸
 (۳۰۱) ۹۳۹، ۹۴۰
 (۳۰۲) ۹۴۱، ۹۴۲
 (۳۰۳) ۹۴۳، ۹۴۴
 (۳۰۴) ۹۴۵، ۹۴۶
 (۳۰۵) ۹۴۷، ۹۴۸
 (۳۰۶) ۹۴۹، ۹۵۰
 (۳۰۷) ۹۵۱، ۹۵۲
 (۳۰۸) ۹۵۳، ۹۵۴
 (۳۰۹) ۹۵۵، ۹۵۶
 (۳۱۰) ۹۵۷، ۹۵۸
 (۳۱۱) ۹۵۹، ۹۶۰
 (۳۱۲) ۹۶۱، ۹۶۲
 (۳۱۳) ۹۶۳، ۹۶۴
 (۳۱۴) ۹۶۵، ۹۶۶
 (۳۱۵) ۹۶۷، ۹۶۸
 (۳۱۶) ۹۶۹، ۹۷۰
 (۳۱۷) ۹۷۱، ۹۷۲
 (۳۱۸) ۹۷۳، ۹۷۴
 (۳۱۹) ۹۷۵، ۹۷۶
 (۳۲۰) ۹۷۷، ۹۷۸
 (۳۲۱) ۹۷۹، ۹۸۰
 (۳۲۲) ۹۸۱، ۹۸۲
 (۳۲۳) ۹۸۳، ۹۸۴
 (۳۲۴) ۹۸۵، ۹۸۶
 (۳۲۵) ۹۸۷، ۹۸۸
 (۳۲۶) ۹۸۹، ۹۹۰
 (۳۲۷) ۹۹۱، ۹۹۲
 (۳۲۸) ۹۹۳، ۹۹۴
 (۳۲۹) ۹۹۵، ۹۹۶
 (۳۳۰) ۹۹۷، ۹۹۸
 (۳۳۱) ۹۹۹، ۱۰۰۰
 (۳۳۲) ۱۰۰۱، ۱۰۰۲
 (۳۳۳) ۱۰۰۳، ۱۰۰۴
 (۳۳۴) ۱۰۰۵، ۱۰۰۶
 (۳۳۵) ۱۰۰۷، ۱۰۰۸
 (۳۳۶) ۱۰۰۹، ۱۰۱۰
 (۳۳۷) ۱۰۱۱، ۱۰۱۲
 (۳۳۸) ۱۰۱۳، ۱۰۱۴
 (۳۳۹) ۱۰۱۵، ۱۰۱۶
 (۳۴۰) ۱۰۱۷، ۱۰۱۸
 (۳۴۱) ۱۰۱۹، ۱۰۲۰
 (۳۴۲) ۱۰۲۱، ۱۰۲۲
 (۳۴۳) ۱۰۲۳، ۱۰۲۴
 (۳۴۴) ۱۰۲۵، ۱۰۲۶
 (۳۴۵) ۱۰۲۷، ۱۰۲۸
 (۳۴۶) ۱۰۲۹، ۱۰۳۰
 (۳۴۷) ۱۰۳۱، ۱۰۳۲
 (۳۴۸) ۱۰۳۳، ۱۰۳۴
 (۳۴۹) ۱۰۳۵، ۱۰۳۶
 (۳۵۰) ۱۰۳۷، ۱۰۳۸
 (۳۵۱) ۱۰۳۹، ۱۰۴۰
 (۳۵۲) ۱۰۴۱، ۱۰۴۲
 (۳۵۳) ۱۰۴۳، ۱۰۴۴
 (۳۵۴) ۱۰۴۵، ۱۰۴۶
 (۳۵۵) ۱۰۴۷، ۱۰۴۸
 (۳۵۶) ۱۰۴۹، ۱۰۵۰
 (۳۵۷) ۱۰۵۱، ۱۰۵۲
 (۳۵۸) ۱۰۵۳، ۱۰۵۴
 (۳۵۹) ۱۰۵۵، ۱۰۵۶
 (۳۶۰) ۱۰۵۷، ۱۰۵۸
 (۳۶۱) ۱۰۵۹، ۱۰۶۰
 (۳۶۲) ۱۰۶۱، ۱۰۶۲
 (۳۶۳) ۱۰۶۳، ۱۰۶۴
 (۳۶۴) ۱۰۶۵، ۱۰۶۶
 (۳۶۵) ۱۰۶۷، ۱۰۶۸
 (۳۶۶) ۱۰۶۹، ۱۰۷۰
 (۳۶۷) ۱۰۷۱، ۱۰۷۲
 (۳۶۸) ۱۰۷۳، ۱۰۷۴
 (۳۶۹) ۱۰۷۵، ۱۰۷۶
 (۳۷۰) ۱۰۷۷، ۱۰۷۸
 (۳۷۱) ۱۰۷۹، ۱۰۸۰
 (۳۷۲) ۱۰۸۱، ۱۰۸۲
 (۳۷۳) ۱۰۸۳، ۱۰۸۴
 (۳۷۴) ۱۰۸۵، ۱۰۸۶
 (۳۷۵) ۱۰۸۷، ۱۰۸۸
 (۳۷۶) ۱۰۸۹، ۱۰۹۰
 (۳۷۷) ۱۰۹۱، ۱۰۹۲
 (۳۷۸) ۱۰۹۳، ۱۰۹۴
 (۳۷۹) ۱۰۹۵، ۱۰۹۶
 (۳۸۰) ۱۰۹۷، ۱۰۹۸
 (۳۸۱) ۱۰۹۹، ۱۱۰۰
 (۳۸۲) ۱۱۰۱، ۱۱۰۲
 (۳۸۳) ۱۱۰۳، ۱۱۰۴
 (۳۸۴) ۱۱۰۵، ۱۱۰۶
 (۳۸۵) ۱۱۰۷، ۱۱۰۸
 (۳۸۶) ۱۱۰۹، ۱۱۱۰
 (۳۸۷) ۱۱۱۱، ۱۱۱۲
 (۳۸۸) ۱۱۱۳، ۱۱۱۴
 (۳۸۹) ۱۱۱۵، ۱۱۱۶
 (۳۹۰) ۱۱۱۷، ۱۱۱۸
 (۳۹۱) ۱۱۱۹، ۱۱۲۰
 (۳۹۲) ۱۱۲۱، ۱۱۲۲
 (۳۹۳) ۱۱۲۳، ۱۱۲۴
 (۳۹۴) ۱۱۲۵، ۱۱۲۶
 (۳۹۵) ۱۱۲۷، ۱۱۲۸
 (۳۹۶) ۱۱۲۹، ۱۱۳۰
 (۳۹۷) ۱۱۳۱، ۱۱۳۲
 (۳۹۸) ۱۱۳۳، ۱۱۳۴
 (۳۹۹) ۱۱۳۵، ۱۱۳۶
 (۴۰۰) ۱۱۳۷، ۱۱۳۸
 (۴۰۱) ۱۱۳۹، ۱۱۴۰
 (۴۰۲) ۱۱۴۱، ۱۱۴۲
 (۴۰۳) ۱۱۴۳، ۱۱۴۴
 (۴۰۴) ۱۱۴۵، ۱۱۴۶
 (۴۰۵) ۱۱۴۷، ۱۱۴۸
 (۴۰۶) ۱۱۴۹، ۱۱۵۰
 (۴۰۷) ۱۱۵۱، ۱۱۵۲
 (۴۰۸) ۱۱۵۳، ۱۱۵۴
 (۴۰۹) ۱۱۵۵، ۱۱۵۶
 (۴۱۰) ۱۱۵۷، ۱۱۵۸
 (۴۱۱) ۱۱۵۹، ۱۱۶۰
 (۴۱۲) ۱۱۶۱، ۱۱۶۲
 (۴۱۳) ۱۱۶۳، ۱۱۶۴
 (۴۱۴) ۱۱۶۵، ۱۱۶۶
 (۴۱۵) ۱۱۶۷، ۱۱۶۸
 (۴۱۶) ۱۱۶۹، ۱۱۷۰
 (۴۱۷) ۱۱۷۱، ۱۱۷۲
 (۴۱۸) ۱۱۷۳، ۱۱۷۴
 (۴۱۹) ۱۱۷۵، ۱۱۷۶
 (۴۲۰) ۱۱۷۷، ۱۱۷۸
 (۴۲۱) ۱۱۷۹، ۱۱۸۰
 (۴۲۲) ۱۱۸۱، ۱۱۸۲
 (۴۲۳) ۱۱۸۳، ۱۱۸۴
 (۴۲۴) ۱۱۸۵، ۱۱۸۶
 (۴۲۵) ۱۱۸۷، ۱۱۸۸
 (۴۲۶) ۱۱۸۹، ۱۱۹۰
 (۴۲۷) ۱۱۹۱، ۱۱۹۲
 (۴۲۸) ۱۱۹۳، ۱۱۹۴
 (۴۲۹) ۱۱۹۵، ۱۱۹۶
 (۴۳۰) ۱۱۹۷، ۱۱۹۸
 (۴۳۱) ۱۱۹۹، ۱۲۰۰
 (۴۳۲) ۱۲۰۱، ۱۲۰۲
 (۴۳۳) ۱۲۰۳، ۱۲۰۴
 (۴۳۴) ۱۲۰۵، ۱۲۰۶
 (۴۳۵) ۱۲۰۷، ۱۲۰۸
 (۴۳۶) ۱۲۰۹، ۱۲۱۰
 (۴۳۷) ۱۲۱۱، ۱۲۱۲
 (۴۳۸) ۱۲۱۳، ۱۲۱۴
 (۴۳۹) ۱۲۱۵، ۱۲۱۶
 (۴۴۰) ۱۲۱۷، ۱۲۱۸
 (۴۴۱) ۱۲۱۹، ۱۲۲۰
 (۴۴۲) ۱۲۲۱، ۱۲۲۲
 (۴۴۳) ۱۲۲۳، ۱۲۲۴
 (۴۴۴) ۱۲۲۵، ۱۲۲۶
 (۴۴۵) ۱۲۲۷، ۱۲۲۸
 (۴۴۶) ۱۲۲۹، ۱۲۳۰
 (۴۴۷) ۱۲۳۱، ۱۲۳

ضرورت اور حاجت

مولانا یحیٰی اسرار الحق سیلی (ایم اے)
 محکمہ تعلیم دارالعلوم مہینہ اسلام آباد

تعوی تعریف:

ضرورت کے قہری مسئلے حل شدہ اور حالت کے یں پناہی، محکمہ ایوان کی ہے۔ ضرورت: ایوان کی لا سبھ

والمتابعة (١)

حاجت کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس نیک و نیکو شخص کی اس نیک و نیکو خدمت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجر و ثواب سے سزا دیا جائے۔ آمین

ان العمله تطلق على نفس الاكثاف و على نفس المعنى بطور ايه (٢)

اصطلاحی تعریف:

۱۹۷۷ء میں (۱۹۷۷ء) نے سرور سے کی شریک اور طبعی ہے:

صورتِ اول: جب کہ دلی و تاج کی صحت سے فیاضی کے لیے ۲ روپے ۱۱ انچ روٹ ۱۱ پائے قومی صحت کاظم

نہ رہے بلکہ اس کی حکمت اقتداء اور عملی بات، مخلص اور احباب اور غرض میں احباب و صفوں سے مل کر اس کی اور اس کے گمانے

(7) - 1/2/2006

فلج ایچ ڈی نے اس کی فکرمزیدگی ہے:

مردانہ کاسٹ کے لیے، ممنوعہ چیز کا استعمال نہ کرے، تو آپ فطری طور پر، خوشامیاد ہو جائے گا (۳۰)

حاجت کی اصطلاحی تعریف یوں کی گئی ہے:

ماہنامہ شریعت و احکام کے لئے یہ ادارہ قائم ہے۔ اس ادارہ کے تحت مختلف شعبوں کے لوگوں کی

۱۰. کتب و رسائل و مجله‌ها، انتشاراتی و چاپخانه‌ها (۵)

ضرورت کے مصداق و مواقع استقامت:

اگرچہ یہ سب سے پہلے ان کے لیے تھا، لیکن یہ سب سے پہلے ان کے لیے تھا۔

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

ان يصح على المظفر ان يكتب المظفر الفرعي ان لا يكون هناك وسيلة من العمليات لمنع المظفر ان ينقل العرف (٢٠)

حوالہ جات

[illegible]

ضرورت و حاجت

مرد: «میر العزیز آقا
شهره در کماله لاجا دارا معلوم خبر بر تو»

مرد: «مرد و حاجت کی میخونه من
شهره در کماله لاجا دارا معلوم خبر بر تو»
۱۹۱۱

مرد: «میر العزیز آقا
شهره در کماله لاجا دارا معلوم خبر بر تو»

مرد: «مرد و حاجت کی میخونه من
شهره در کماله لاجا دارا معلوم خبر بر تو»
۱۹۱۱

مرد: «میر العزیز آقا
شهره در کماله لاجا دارا معلوم خبر بر تو»

مرد: «مرد و حاجت کی میخونه من
شهره در کماله لاجا دارا معلوم خبر بر تو»
۱۹۱۱

ضرورت و حاجت کی شرعی حیثیت

ترجمہ: جناب مولانا نسیم الدین قاسمی صاحب

۱۔ ضرورت لغت میں:

صاحب معجم اللغات نے لکھا ہے کہ ضرورت اضطراری کا درجہ ہے۔

اور صاحب معجم اللغات نے لکھا ہے کہ:

”الضرورة لغة لا يطلق لها ‘ضرورت نام ایسی حالت کا جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت اصطلاح شرع میں:

حضرت مفتی قاسم صاحب مودودی نے لکھا ہے کہ ضرورت شرعی میں ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“ (معارف القرآن، ۱۰، ۲۸)

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

مواقع استعمال و مصادر:

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

ضرورت نام ایسی حالت کا ہے جس کو اور ہر چیز سے بہتر“

دی، جان، نسل، حق اور حق۔

لقد افترح بطن الكفر كمنح و علة الصنيع في جملة لان ما يوت من العقل فهم و لطف و بطلان الصانع لا
به حفظ الفوس و لطف حد القرب و به حفظ القول في ملاقاة التكليف و لطف حد القرب لا به حفظ السب و لطف
در الصانع و السوال لا به حصول حفظ الاموال في ملبس الفس و به مظهرين القهار اصول افترح لفرع صفة ۲۹۵

فصل في لطف حق (۲۸۷)

شریت سے دین کی حفاظت کی خاطر اذاعل اور اپنے متداع کے حق کرنے کا بیٹھ گیا ہے اور لوگوں کو اپنی حق کی و محبت دین
ہو اس طرح جان کی حفاظت کے لئے قصاص و اسباب اور حق کی حفاظت کی خاطر شراب کی حد جاری کرنے کا حکم دیا اور نسل کی
حفاظت کے لئے زانیہ پر حد جاری کیا اور مال کی حفاظت کے لئے چوروں اور دہانیوں کے لئے حد قائم کیا۔
ہم ان حکموں کی ضرورت کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

تحفظ دین: تحفظ دین کی مثال جوار ہے

اسلام نے دین کی حفاظت کی خاطر زمین اسلام سے خارج کرنے کی اجازت دی کہ جو اسلام پر مستقیم رہا اور اس کے قانونوں
کی تعمیل کر رہا ہو۔ اس لئے اس کا اصل دستور دین اسلام و احسان دیکھا کہ جو اپنے مروجہ پر ضربت اس بات کی دینی
ہے کہ اپنے دے دوسرے سے جوار کے اند کی زمین کو محروم کرکے سے پاک کیا جائے۔

تحفظ جان: تحفظ جان کی مثال قصاص ہے

جان اور دین کی اہمیت ہے لہذا اپنے بدن کے پر دیا ہے جنہیں کوئی انسان ایسا ہے کہ اس سے زیادہ ایک انسانی جان کی کوئی
اہمیت نہیں ہے اور وہ انسانی جان کا حق کرنا ہو تو اپنے مروجہ پر ضرورت متقاضی ہے کہ ایسا کر کے دوسرے قصاص جاری کیا جائے۔ اگر
مالی جان کا قصہ ہو تو اس شخص سے دوسرے کو جبریت حاصل کر سکیں۔

تحفظ نسل: حق کی مثال حد زانیہ ہے

زانیہ پر حد زانیہ سے جس سے قصہ جان کا حق ہو جائے نسل انسانی کی ممانعت ضرور سے حق چاہی ہے اور حد زانیہ پر
سافرا اس کی پیدائش میں آتا ہے اس لئے نسل انسانی کی ممانعت کے لئے ضروری ہے کہ حد زانیہ جاری کیا جائے کہ لوگ اس فعل فج
سے باز آجائیں۔

چیزی بھی اس کے جسم کے لئے خطر ہوئی ہیں، دوسرے کے لئے بھی، دلوں کے لئے بھی کہ انسانی زندگی ایسے ہی کے ساتھ ہے۔ ہر وقت محروم رہتا ہے اور ایسی برائی سے گزرنا پڑتا ہے جس میں بھی آسائیاں بھی ہوئی ہیں، بھی مصلحت بھی اور بھی پر مصلحت۔
 خطرہ کی حد تک بھی پہنچ جاتی ہے۔

اس وقت ایک خالی لے انسانی جان کو پھانسی کی ٹاٹ پر دو، حرام چھ اس کے لئے ضرور دیا ہے، ہر وقت اشتعال کر کے جان پھانسی کی آواز سے نہیں کہہ کر اور فرض فرما دیا ہے کہ کہ انسانی جان ہر چیز مستم ہے اور اس کے لئے کہ حدود شرعاً و لغویاً ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ہر وقت کا اشتعال ہو چکا ہے۔

حدود :

ہر وقت مستم جس کو قرآنِ اشطرار کی اصطلاح سے تعبیر کرتا ہے اس کی حد قرآنی انوارات کی مدد سے بھی فقہاء کرام نے یہ حکم کیا ہے کہ ہر گز کی وہ حالت نہ ہو کہ صاحبِ جان اپنے لئے نہ تک عرض جس کا بدلتا طبع اگرچہ اپنا کوئی چیز سے کیوں نہ ہو یہ صورتِ اشطرار کی حد میں داخل ہیں۔ صاحبِ جان اور قاتل کے جان کے مطابق اصل یا کب کے نزدیک نہیں دین تک اگر ہر گز کی عرض کی حالت میں نہ ہو سکا، تو اسے دلوں میں انگارہ کرنے کے بعد فی کلمات کے اشتعال کی اجازت ہوگی۔

فی الحقیقت، صبح لیا اول صبح بلا نظرو و براح صبح لاکل صبح السجود فی لیا الحقیقت فی صبح۔ صبح فی حد
 فی لاکل کو فی مرض بلخی اب و عن بعض الشیخۃ تعبد لکک خلاصہ فلم کما فی لیل الکفر۔ سورۃ السجود
 صبح ۴۱ جلد ۳ احکام القرآن طرہ اسد علی صبح ۲۲۳ جلد ۱

یاد رہے کہ حالتِ اشطرار سے موصوف کیا جائے اور جس کی وجہ سے حرام کا کمال پہنچا ہو جائے، جس وقت کہ لڑا کر آدمی کا ہر گز کی ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اگرچہ کفار پر ہے یا اپنے مرض کی طرف، یا کفار سے ہر گز کا صاحب ہے۔ اور اصل یا کب نے اس کی جان میں سے تھوڑی سی ہے۔

شرائک و ضوابط :

ہر وقت مستم کے پانچ شرائک و ضوابط ہیں، اب یہ لے جائیں گے تو سمجھا جائے گا کہ واقعی ہر وقت مستم کی حالت ہے اور نہیں :

- ۱۔ اصل یہ کہ حالتِ اشطرار کی ہو، یعنی جان ہانے کا ہو، معمولی تکلیف و بیماری کا ہو، علم نہیں ہے۔
- ۲۔ دوسرے یہ کہ جو حرام چیز کے اور کوئی چیز متبادل ہو، مثلاً وہ نہ ہو، جسے شہد ہر گز کی حالت میں اشتعال

اس وقت ہے جب کہ کوئی دوسری مثال معلوم نہ ہو۔

۴۔ تیسرے یہ کہ اس حرام کے استہلال کرنے سے جان کا بچ جاوے اس خودی کام کا وہ جائز ناجائز ہو جیسے بزرگ سے خطر کے لئے ایک دوسرے حرام گوشت کا کھانا اس کی جان بچانے کا جتنی ممکن ہے اگر کوئی دوسرا ایسی ہے کہ اس کا استہلال ملے تو معلوم ہو گا کہ اس سے فائدہ جتنی نہیں اس دوسرے حرام کا استہلال ایسے کوں کے استہلالی حکم میں داخل ہو کہ جان نہیں ہوگا۔

اس کے ساتھ مزید شرعی ذرائع بھی اور ذکر ہیں :

۵۔ اس کے استہلال سے فائدہ حاصل کیا جھوٹا ہو۔

۶۔ اور وہ خودی سے دائرہ استہلال نہ کرے (جواب المسائل ص ۷۷ جلد ۱)

۸۔ ضرورت پر حکم کی حقیقت :

ضرورت پر ہی حکم کی حلیہ استہلال میں ہوتی ہے شرعی اصول اور قواعد شرعیہ کی مدد سے ہی کسی چیز پر ضرورت کا حکم لگاتے ہیں جس کا ایک فرد اضطراب بھی ہے اضطرابی صورت کے بارے میں تو قرآن کم لے واضح کر دیا ہے کہ اس صورت میں حرام چیز کے استہلال کی اجازت ہے ضرورت ہے اس مضمون کے ساتھ قرآن کریم میں حدود متعلقہ اور شواہد ملتی ہیں :

ما حرّم علیکم البیت والدم والنفس والعلل فمّن اعطى من الغنم غنّاً ولا حدّ فلا یثم علیہ (سورہ بقرہ)
انہ فیہ لے تم پر صرف حرام کیا ہے مواد کو اور خون اور عجز کے گوشت کو اور ایسے جانور کو جو بیک وقت کے امن کر دیا گیا ہو
بارہی ہو نفس چاہے وہ جانے بڑھیکے نہ تو صاحب قوت ہو اور نہ تہادز کرنے والا ہو اس شخص پر کہ کھانے میں نہ کہ (جان و قرآن)

فمن اعطى من الغنم غنّاً ولا حدّ فلا یثم علیہ (سورہ بقرہ)

مگر یہ شخص نہ کہ بزرگ کی ہوک میں چاہے وہ جانے بڑھیکے کسی کھانے کی طرف اس کا تعلق نہ ہو تو چاہے انہ فیہ شامل کرنے والے ہیں اور حد کرنے والے ہیں۔

والنفس لکم ما حرّم علیکم ولا ما اعطىکم (سورہ بقرہ)

ذکر ان آیات سے واضح ہو رہا ہے کہ حالت اضطراب میں شریعت نے حرام چیز کے استہلال کرنے کی اجازت دی ہے۔

تجلی غیر اضطرابی حالت میں حرام وہ اجازت جہاں کے استہلال کا حکم اس مراحفہ و نہایت کے ساتھ قرآن کریم میں سورہ نہیں ہے بلکہ آیات صحت سے ہی اس حالت میں کوئی نفس ایسا نہیں ہے کہ اس دوسرے سے فائدہ امت کا اس مسئلہ میں اختلاف ہو گیا۔
۵۔ آپ ﷺ کی کہنے کے لئے اس مسئلہ میں بھی ذکر کی دیا ہے کہ بلکہ اضطراب کے خلاف کوئی بھی تکلیف نہ حرام،
اجازت جہاں کے استہلال پاؤں نہیں۔ مگر عی سے علاج کا ضروری ہے۔

جب بھی کچھ کو چھوڑیں گے اور وہاں اجتہاد رکھا گیا نہیں ہے اور وہ لوگ اس سے زیادہ آسان کر اختیار کیا۔
اس کی واضح دلیل ماضی میں ترک میام کی اجازت ہے۔

(۵) اٹل کے تمام قواعد میں سب سے حکم و حکم عقلی انسان ہے اور اسی انسان کی قیود و ضوابط کی ماری تھی اٹل عقلی نے پیدا کیا ہے۔ چنانچہ اٹل کے رسول نے فرمایا: **لَا تَقْلِبُوا عَلَیْكُمْ دَعْوَتُكُمْ خَلْفَ الْأُذُنِ** اور اٹل فرماتا ہے: تم دنیا کے واسطے پیدا نہیں کیے گئے ہو (یعنی میں سے پہلے انکی بھی ہیں) 'غراب' بھی 'عول' بھی ہیں 'حرام' بھی 'مسن' بھی 'شیخ' بھی 'اس' میں سے صرف انکی اور میں اور حال چھوڑ کر اختیار کرنے کا حکم دیا ہے۔ لیکن اگر بھی انسانی جان پر ایسا لغو و برباد کرنے کا بغیر حرام کے استعمال کے جان میں کچھ (اپنے) شرط میں شریعت حرام انبیاء کے استعمال کرنے کی نہ صرف اجازت بلکہ حکم دیا ہے۔

لَا حَرَمَ عَلَیْكُمْ الْمَيْتَاتِ وَلَعِنَ الْمُفْسِدُونَ وَسَاءَ لَعْنُ الْفَاسِقِ یہ سن لفظ غوطہ و لا حرام ولا حرام

اٹل عقلی نے تم پر صرف حرام رکھا ہے مگر اور خونی اور غریب کے کشت کو اور اپنے جانور کو جو غیر اٹل کے حکم نہ رکھ دیا گیا ہو 'اگر بھی وہ نفس صاحب ہو جانے پر غریب نہ طالب قدرت ہو' اور نہ جانور نہ لکھا ہو اس نفس پر کچھ کچھ نہیں ہوگا۔
اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے پاس جانے کے وقت کمرات شریعت ضرورت کا قائل وائر ہے۔

(۶) چونکہ اٹل عقلی شریف و کھلم کھلا دینا چاہتا ہے اور اسلام دین غریب ہے اور پہلا کلمہ حق تعالیٰ کو برداشت نہیں کرتا اور اٹل عقلی کا قائل 'محدودیت' 'پار' 'تعدد' اور متعدد کو انکی طرح دیتا ہے اور دین غریب کا کھانا ہے کہ تلف حالت کی رعایت کی جاتے اور ہر حال میں ایسا حکم دیا جاتا ہے جو اس کے حسب ہو اور ممکن اس کا قائل و برداشت کرے۔ چنانچہ اس جگہ اٹل عقلی نے بددلی کے افراد کے انکار سے ایسی احکام بھی دیئے ہیں جو کہ رخصت کے تلف انعام پر ظہرانے سے واضح ہوتا ہے۔

۱۔ کبھی تو یہ رخصت صرف لٹی کتا کتا ہو رہی ہے 'جیسے' اگر اس کے وقت کمر کمر ہوں یا لا اور نبی اکرم کو کبھی نہ۔
۲۔ اور کبھی یہ رخصت منع حرکت تک پھیل جاتی ہے اور دعوت کے بدلے میں داخل ہو جاتی ہے 'جیسے' قهر ملوہ مسافر کے لئے 'مگر' کا کھانا پھر ضرورت کے لئے۔

۳۔ اور کبھی یہ رخصت صرف اجازت کی حد تک ہوتی ہے 'جیسے' مریض و مسافر کے حق میں بدلہ و سلطان لریت کا حسب مقرر ہو کہ یہ کمرات کے حق میں طرہ سفر مریض کی وجہ سے فرض ہو کر ہو جاتا ہے۔
۴۔ اگرچہ ان احکام رخصت پر خود کرنے سے صاف ظاہر ہے کہ کمرات پر ضرورت کے اثر و اثر انداز ہونے کی صورت حالات کے اختلاف سے ہوتی رہتی ہے۔

(۷) ضرورت مستحبہ کہ حد درجہ جس کو قرض لے اضطرار کی اصطلاح سے تعبیر کیا ہے وہ چھوٹی ہی ہے :

(۱) اگر ملک کی وہ حالت ہو کہ کتب میں ہے۔ (۲) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۳) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۴) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۵) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۶) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۷) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۸) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۹) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔ (۱۰) اگر ملک میں ہو کہ کتب میں ہے۔

سے کھلتا ہے۔

فرائد و فہم اپنا پختل فہم اسے پہنچتی ہیں :

۱۔ مائلہ افطاری ہو۔

۲۔ یہ سری کوئی نہ اسے نہ دے گا اور نہ دے۔

۳۔ اس روز سے مرض کا آغاز ہوتی ہے۔

۴۔ اس کے استقبال سے قبل مائلہ کرنا ضروری ہے۔

۵۔ ضرورت سے دیگر استقبال نہ کرے۔

(۸) ضرورت ہے ہی عمر کی مثبت نسوس اور شرعی قواعد و اصول سے استقبال نہیں ہوتا ہے بلکہ شرعی اصول اور قواعد ہی کی

دستی میں کسی چیز، ضرورت کا حکم لگاتے ہیں جس کا ایک فرد افطار بھی ہے۔

افطاری صورت کے ذریعے ہی خود قرآن نے صراحت کر دی ہے کہ حرام چیز کے استقبال کی اجازت ہرگز ضرورت ہے۔

یہاں اگر ارشاد باری ہے :

فما حرم علیکم فیما کرم ولعم فیما کرم وما اذن لکم فیما کرم لیس فیما کرم باع ولا حلال لکم علیہ۔

اذا خلت نے تم پر صرف حرام کیا ہے صیاد کو اور خون کو اور کڑے کے گوشت کو اور اپنے جانور کو اور خیرات کے نام زد کردہ اشیاء

”مگر یہی وہ شخص چاہے جو ایک نہ صاحب قوت ہو اور نہ مجاور کرے وہاں تو اس شخص پر کچھ گناہ نہیں ہوتا۔“

اس آیت کریمہ سے واضح ہے کہ جب ضرورت افطاری ہو تو حرام کے استقبال کی اجازت ہے ”جہاں تک غیر افطاری صورت

ہے اس مسئلہ میں بھی حضرت عربیؓ اسے ”دفعہ سے مستحکم“ ہے کہ جب ضرورت غیر افطاری ہو اور تکلیف شدید ہو

مصلحت ہاتھوں کے استقبال کی بھی اجازت ہے۔ چنانچہ یہ قسم شرعی تو ہے ”لقد ردنا فیہ عنہم“ کے قبل سے ہے۔

چنانچہ اس واقعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شریعت ہی عمر کی مثبت شرعی قواعد اور نسوس سے مصلحت استقبال میں ہوتی

۔۔۔ والہ اعلم بالصواب۔

حاصلی :

فصل دومین : علامہ دینی کی حاضرت کے لئے ہے اور دینی کی حاضرت ضروری ہے اگر دینی محروم رہے گا انسان غفلت میں مبتلا ہو جائے گا۔ علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ وہ شریعت کی تعلیم دے اور انسانی زندگی کے تمام امور کی رہنمائی کرے۔ اس لئے شریعت اسلام نے ہمارے لئے ضروری قرار دیا کہ کفار و مشرکین سے خدا کی رحمت پاک ہو جائے اور انسان کو فطرتاً ہی اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسانی زندگی میں اللہ کی رحمت جاری رہے اور انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔

فصل تیسرا : علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسانی زندگی میں اللہ کی رحمت جاری رہے اور انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔

فصل چہارم :

فصل چہارم : علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسانی زندگی میں اللہ کی رحمت جاری رہے اور انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔

فصل پنجم : علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسانی زندگی میں اللہ کی رحمت جاری رہے اور انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔

فصل ششم : علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسانی زندگی میں اللہ کی رحمت جاری رہے اور انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔ اسی طرح علامہ دینی کی حاضرت ضروری ہے کہ انسان کو اللہ کے روبرو ہونا چاہیے۔

صاحب مکتبہ اعلیٰ کتاب میں لکھتے ہیں :

و هذه الأصول خمسة حظوا واقع في أربعة الضرورات فهي الأولى الترتيب في المصالح و مثله إفتاء الصريح بقتل
 الكافر المعلن و طوبى المبتدع الخاص إلى البدع لأن هذا يلوذ على الخلق ضياعهم و إفتاء بالحبس المصلي لا به حلف الطوبى
 و إفتاء حد القرب لا به حلف الطوبى التي هي سلاك التكليف و إفتاء حد الزنا لا به بصل حلف النسل و الإعتاب و إفتاء
 زجر المعتصم و السرقة لا به بصل حلف الأصول التي هي مطلق الطلاق و هم مبطرون التوبة (مستعمل حلفه ٢٨٤ أصول
 حلف التوبة حلفه ٢٩١ أصول حلف موالاتها حلفه الحلف حلفه ٢٣١)

۱۔ ہاں ایسی بنیادی چیزیں ہیں جن کی ممانعت ضرورت کے درجہ میں ہے اور قوی تر یہ مصالح کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ۲۔
 شریعت نے کافر مسل کو قتل کرنے اور دایہ دقت کو مزاحمت کا ایسا کیا ہے اس لئے کہ امن کی وجہ سے وہیں کے قوت ہونے کا نتیجہ
 ہے۔ نیز شریعت نے قصاص کو واجب قرار دیا ہے تاکہ اس کے اوپر ہاتھ نہیں خود رہ سکیں اور شرابی کو نہ لگے۔ کالیسہ کیا ہے تاکہ اس
 کی وجہ سے محل محظوظ نہ کیے کہ محل میں ہمارے حلیف ہے۔ اور زانیہ کو زنا کرنے کا ایسا کیا ہے تاکہ سب دلپس محظوظ رہے۔
 ۳۔ ہمیں ہمارے دین کو مزاحمت کا حکم دیا تاکہ لوگوں کے اسوالم محظوظ رہ سکیں اور لوگوں کو امن اسواری طے ضرورت ہے۔
 ۴۔ ضرورت کی وہ چیزیں ہیں جن کا نقص کسی فرد خاص سے نہیں بلکہ عمومی دینی ممانعت سے ہے۔ مگر ضرورت کی ایک قسم
 ہوتی ہے جو کسی فرد خاص سے حلق ہوتی ہے جس کی تخریف قضاء نے مندرجہ ذیل تقصیر میں کی ہے :

شخصی و انفرادی ضرورت :

۱۔ حیوانی ضرورت : لاکھ لاکھ حیوانی حلقہ و علی مصلحت من المصلحت
 لیکن جس کے نہ کھانے کی وجہ سے اپنی جان ڈالنے کی ضرورت ہے۔ ۲۔ کام و کاروبار : عامہ ضرورت و خاص ضرورت

(۱۷۵)

۳۔ عمومی جائیداد میں نہانے کی :

بعض حاکمان نے یہ قول المسوح حلف و التوبہ

لیکن ضرورت کی وجہ سے کہ اگر کسی صومعے سے ۳۰۰ روپے ہوئے استعمال نہ کرے کہ کوئی چاہے وہ جائیداد کے قریب
 نہ ہو۔

۴۔ گھر ہے کہ ضرورت کے اس مضمون کے مطابق اس پر عمل کے لئے دایہ ممانعت اضرار ہے۔ قرآن مجید میں لایا گیا ہے :

”لَمَّا لَمْ يَنْصَرِفْ مِنْكُمْ فَرَادَ عَنْكُمْ فَلَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَكَانَ لَهُ عِزًّا“ (سورہ بقرہ)

”تحت کریمہ میں اس سے پہلے کہ وہ توبہ نہ کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ممانعت اضرار کی وجہ سے اپنی ضرورت
 نہ کرے جس سے وہ مرنے نہ ہو جائے۔ اور اس پر اس کے استعمال سے کوئی نہ ہو گا۔“

حالت اضطرار کا استدلال :

ذهب الفقہاء ان فی ایضا ایضا فی بعضہ من الجوع فی حد الفلأک : کو فی مرض بغض القہ (لکم لکل ان لایمض غفر
طبیعی صلفہ ۱۶۶ جلد ۱)

موردہ قرائے ہیں کہ اضطرار ایسی حالت کہ کہتے ہیں جس میں ایک پاکت یا عرض شدت کی حد تک پہنچ جاتے۔
قرآن کریم نے بھی کلمات کے استعمال کی اجازت ایسی حالات میں دی ہے جہاں جان کا خطرہ چلتی ہو۔ جس صورت میں پاکت
جان کا خطرہ غیر چلتی (موجود ہو) حالت اضطرار نہیں بلکہ ایک شخص کا قتل کی دھمکی دیتا ہے اور ارادہ بھی کر لیتا ہے مگر صرف اکیلا
ہے جو شخص خطرہ میں نہ لگتا کہ جب تک حالات حد اسباب قتل ایسے نہ پہنچیں جن سے بچ کر لگانا ممکن نہ ہو۔
مثلاً یہ ہے کہ کسی دھم چڑھا کر جان کا خطرہ کے ساتھ مشروط ہے "بول رہا کہ" حالت "اضطرار کی" نہ ہو مرے یہ کہ وہ
خطرہ موجود نہ ہو بلکہ کسی حد تک ایسا کہ کہنے کی طاقت مارنا چلتی بیٹا ہو۔ نیز یہ ہے کہ اس عزم کے استعمال سے جان بچ جاتی
کسی حد تک ایسا کہ اگر کسی طرح کے معافی مانگ چلتی ہو۔

مرض میں حالت اضطرار کا فیصلہ :

مرض میں حالت اضطرار کا فیصلہ اگر فی الواقعہ تکمیل کرے گا ہرگز دھم کا فیصلہ اس باب میں مستحسن نہیں ہے اگر باہر
حد و اگر یہ کہہ دے کہ اس فی حرم کے استعمال کے بغیر جان بچ سکتی تو اس کے قول کا اعتبار کر کے فی حرم کے استعمال کی اجازت
دی جا سکتی ہے وہ درمیان میں۔

و یجوز للمسلم حرب لقدم و قبل و اکل البیہ للعدوی اذا لزمه طبیب ان یفعلہ و لہ و لہ یجوز فی البیاح ما یلزم مطلقہ و
ان لایل فی البیہ یجوز لہ و یجوز لہ (لاری حد یہ صلفہ ۲۵۵ جلد ۵ طبع مصری)

یاد شخص کے لئے وہ دوا خون اور صواب اور بہت کمالات کی اجازت اس وقت ہے جب کوئی باہر سے انکار لگتا ہے کہ مرض
سے لگا ایسی چیزوں سے حاصل ہو سکتی ہے اور کوئی ایسا چیز اس کے قائم مقام سمجھ رہا ہے اور اگر انکار لگے کہ ان چیزوں سے
بیمیں فوری لگا ہو سکتی ہے تو اس بارے میں (مذاہرہ ص ۸۱) میں طلاء کے قول ہیں (ایک قول یہ ہے کہ ہاتھ نہ مڑا رہے کہ
ہاتھ نہیں)

۱۔ شریعت میں عرف عام : عموم بلوی کا مقام :

عرف عام اور عموم بلوی مشکل شریعی اصول ہیں جیسا کہ ختماء و حصولین کے مسبب دی مہارتوں سے اس کا پتہ چلتا ہے۔

حرم ہوا ہی مسلم نہیں بلکہ نہ تو مباح ہو جائے ہے اسی طرح "کفر یا امن ہو تو کفر ہو یا ایمان" دال حدیث میں اس کی اہمیت کی شکایت ہے۔
 جو شرط کا منکب بھی کیا ہے۔
 حشر گرامر میں لکھا ہے :

اعتقوا انما کلفت الصیۃ و نحرھا من الحرمات یحتاج الی نکلھا للسلاح انما یطرقھا او یو تو میا الی بعض الکافۃ
 الترمذیۃ لکنہم یسئلون والحق انما یسئل انہ علی کلام علیہ وسلم یباح لہم من شرب اولا الاہل والیاءا و التعلی (مکمل علیہ)
 و انما یسئل من وجہہ سہا لہ تعالیٰ یباح اکل البیتۃ لصلۃ العسل لکما ہذا و من یسئل من حرمة و اہلج یقول علیہ السلام ان
 اللہ تعالیٰ لم یجعل کلامہ لعل انما حرم علیہم و یجاب لاکولون یان النسک یفنا الطہر انما یمن لوایت لہ علیہم تلوک حد
 الطہر و الا یباح لیس لایہا لیس (الحکم القرآن لصلۃ کفر لصلۃ علیہ ص ۱۶ ج ۱)

طاہر کا اس میں اختلاف ہے کہ بہ اور اسی طرح کفرات کا احتمال طہر کے لئے ضرورت کے وقت انفرادی کسی دواہ میں
 یا کہ احتمال کیا جائے ہے یا نہیں۔ تو بعض حضرات نے نص اور طہر کی رسم سے اس کو مباح قرار دیا ہے "نص تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حرمین کے لئے انت کے چڑھاپ اور دودھ کو دواہ احتمال کرنے کی اجازت دی تھی (شکل طہر)

اسی طرح طہر کا کافر بھی ہے کہ یہ جائز ہو "اس لئے کہ اس کی حدود غزول میں سے ایک طہر "مکتہ ہیں" ہے اور دواہ میں
 یا بھی سمجھو ہے "اور بعض لوگوں نے حرام قرار دیا ہے اس لئے کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری ہمت کی تمام حرام چیزیں میں
 نہیں رکھی گئی ہے مگر اس کا ہم آپ یہ دیکھا ہے کہ اس حدیث سے استدلال اس وقت صحیح ہو گا جب کہ یہ بات ملے نہ ہو کہ اس کا
 احتمال ضرورت کے وقت بھی حرام رہتا ہے جب کہ حد ضرورت کے وقت احتمال کر لے گی ہے۔

ضروری انتہاء :

یہ فرد رہے کہ ضرورت کی خاطر اپنی جان و مال کے حفظ کے لئے دوسرے دوسرے کی حدود حق عقل و رسم میں "اسی طرح کسی
 ایسے حکم جی کہ دست و طاقت پائل کرے بھی یا نہ نہیں جس کے متعلقہ میں خود اس جتنی یہ کی جان و مال کی کوئی حقیقت نہ ہو "تاکہ
 جو کہ سے بچنے کے لئے یا کسی کے جیادہ کرانہ کرنے کے وقت کسی کی یا کسی کے گشت کی یا اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے انسان
 کی جان بھار دوسرے نہیں ضرورت کا دانہ دہاں یا کہ لقمہ ہو جائے ہے جہاں سے بندوں کے حقوق ضرور ہو جائے ہیں "اور جہاں سے لقمہ
 قطعہ یا مال ہو لئے جاتی ہیں۔

حالات میں ہم صریح لے انتہاء و کثرت میں اس مضمون کو اس طرح دیکھا ہے :

و زاد علی حدیۃ القاعدۃ "بشرط عدم تصفیۃ لقرآن لخرج ما لو کل البیت با لہ لایکل اللہ للخطی لان حرمت لعل
 الی سفر اللہ من مہجۃ السطر و حکما لو انکرہ علی قتل حرہ بخل لا یوحی لہ لان کلامہ لان لعل لعل لعل من

اس سے روخصت عقلی ضرورت کی بناء پر ایسی محلی ہے کہ اس ضرورت سے ضرورت پر مبنی ہونے کی اس سے تیار
 "الغرض" منظور ضرورت کے تحت ہر قسم کے ضرورت اور حیلہ و نام ٹانوی و گھانا نے حیلہ کے لئے اس ضرورت
 سے کھانے کی اجازت دی ہے جس سے زندگی کی "خوشی" مانی رہے "امام ایک دھندلے طبیب اگرچہ یہ کہے ہیں کہ اس
 ضرورت کا حکم ہے جس سے ہر جگہ ہر حال میں ہر وقت ایسی رکھ سکا ہے کہ صاحب احکام القرآن امام ابو حنیفہ و امام شافعی کے
 مسلک کو اس سے راجع قرار دیتے ہیں :

[illegible]

یہی حقِ اسلام اور مسلمانانِ ہند کی ضرورت کی بنیاد پر اس قدر درست رہی جاتی ہے کہ اسے غلط یہ ہے کہ اگر کوئی شخص "دار" خرچہ سے تجارت کے ساتھ ساتھ ہر چیز اس سے نفی نہ ہوتی ہے وہ بھی سچ کے تابع ہو کر داخل ہو جاتی ہے اگرچہ بالغ نہ اس کا ذکر کیا ہو اور مشرقی اس لئے لینے سے منع بھی نہیں کرتا۔ مگر احسان و العفوہ کی وجہ سے نفوسِ حریک ہو گیا۔

دار اسے جاری نہ فرماتے ہی :

خطبہ ہے کہ ہر عمارت اور مکان سے جو چیزیں اس بار سے ملی ہیں ان سے اگرچہ اس کا ذکر فرجہ و فراغت کے وقت نہ کیا ہو مگر بھی

[illegible]

وإن سئل: كيف ينبغي أن يكون له حرج و قيل: (بحصول التلاوة له) (٢١)

یعنی اس حرف کی جگہ۔ کہنے کی جگہ میں کو لوگ صحت قرار کریں صحت اور صحت ہے۔

[illegible]

جیسے چاہیں لیکن وہ ہے کہ ضرورت کا دائرہ وہاں جا کر قلم بند نہ ہو جائے جس میں کسی دوسرے انسان کی جان خطرے میں نہ جاتی ہیں۔ اور جہاں سے ذہنی خطرہ خال ہو جائے محض جی نہیں۔ مثلاً اپنی جان و مال چھاننے کے لئے دوسرے بندے کی شہرہ حق جی درست نہیں، اسی طرح ایسی قسم جی کی درست و حلف پائل کرنا بھی ناجائز نہیں جس کے مطابق میں خود سبیلہ کی جان، مال کی کوئی حقیقت نہ ہو۔ ہر کہ سے بچنے کے لئے کی کوئی سہرا (غرض اگر مل جائے) کو گھٹ کھانا ہمارا نہیں، اسی طرح اپنی جان چھاننے کے لئے دوسرے انسان کی جان ہمارا درست نہیں۔ اصولوں کے اس کا یہ ہے "ضرورتاً ضرورتاً ضرورتاً" سے ضرورت پر عمل کی اصولی توجہ کا اشارہ دیتا ہے جس ضرورت کے مطابق عمل کرتے ہوئے اہمیت اور درست اخلاقی توجہ اپنی حاصل ہوگی کہ مسئلہ اس سے ضرورت پر عمل کرنا ہو جائے۔

پانچواں امام ابوحنیفہ و امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ نے اپنی فقہاء بننے کے لئے اجماع کی اجازت دی ہے جس سے فقہاء محدثین کے لئے کچھ جان چالنے کی ضرورت اسی فقہاء کے دی ہو چالی ہے اور "اس فقہاء صریحاً جامع ولاختصاصاً" سے جس کی مسلمہ ہے اس کے لئے کچھ دھست کا جب فقہاء و جمہوری ہے فقہاء اصحاب جمہوری فقہاء مذکورہ سے چڑی ہو چکی ہے دھست بھی ختم ہو چکی اگرچہ امام مالک رحمہ اللہ و مسلمان فقہاء کاتب کی بھی اجازت دیتے ہیں جس سے حرکت اور حوالے اور فتنہ بھی منع کر لے۔

حق ہے کہ اس کے چلی غرضتہ مذکورہ ضرورت میں داخل ہو جس کے جب اس میں نہ کوئی حکم مان فرمایا ہو۔

صحن ہے کہ اس کے چلی عرصہ ازلے کا وہ حرارت میں داخل ہو جس کے جب اسوں نے خد کو، حکم جان فرمایا ہو۔

(۳)۔۔۔ حق تعالیٰ کا یہ حکم کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے ایمان سے نوازا ہے، اس شخص کو اللہ تعالیٰ نے جو کچھ چاہا ہے، وہی کچھ کرنا چاہیے۔

ماسبہد اس نے بھی اپنی پھر کی طلبہ اجتماع سے ملنے کے ساتھ ساتھ حاجت کی بھی تفراد دیا ہے۔
 وہ ایم اے اور ڈاکٹریکٹ بھی انھیں کاغذوں سے بغیر محنت کا آثار انسان نہ ہو تو اسی وقت قریب دیکھی جاوے گا اور اس
 صفحہ ۳۸ (۲)

طالب علم کرام کی ضروریات اور ہمارے دعوئی میں کوئی تضاد نہیں :
 اگر وہ اپنا تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ آئینی اقامت صرف سہولت کے ساتھ حاصل نہیں ہے بلکہ حاجت کو بھی اپنی ہمدردی
 سے بھی ملنا دینا ہے اور اس میں ہمیں ضرورت محقق نہیں صرف حاجت محقق ہے پھر بھی طالب کرام نے وہاں رخصت کی مراد کی ہے اس
 محفل سے اس امر کی سطور پر لکھا کہ "ہم نے سہولت کی بجائے سہولت کاغذی دیا ہے اور طالب کرام کے اس حق کی طرف سے ہمارے دعا
 میں نہ کوئی حقن و مضامین واقع ہو آئے نہ تعلیم کی ضرورت تھی آئے کی کیونکہ ہمارا دعا ہے کہ حاجت کی سہولت دینی اور اس
 اور انھیں نے بھی حاجت کی کی باوجود سہولت کاغذی دیا ہے۔

۱۱۔ ضرورت و حاجت سے متعلق قواعد و ضوابط :

ضرورت و حاجت سے متعلق اس میں کرام نے آئینہ و ضوابط بیان کیے ہیں وہ حسب ذیل ہیں :
 ۱۔ ضرورت تیس سطریں (اسوالات صفحہ ۱۶۸) ہے اور اس کے ساتھ ساتھ (جلد ۱)
 ضرورت سے مراد ہے کہ ہمارا کوئی ہے۔

۲۔ صالح الضوابط و ضوابط (الاحیاء و الضوابط صفحہ ۵۶) ہے۔
 ضرورت کی وجہ سے جو چیزیں مباح تھیں وہ ضرورت سے مباح ہو جاتی ہیں اور اس سے انہیں جائز بھی۔
 اس کے ہم سہ کا یہ ہے :

حاجت اور سہولت (الاحیاء و الضوابط صفحہ ۵۶) ہے۔
 ضرورت کے لیے جو چیزیں مباح تھیں وہ ضرورت سے مباح ہو جاتی ہیں اور اس سے انہیں جائز بھی۔
 ۳۔ الضوابط و ضوابط (الاحیاء و الضوابط صفحہ ۵۶) ہے۔

ضرورت و حاجت کے درمیان کیا ہے
 ۴۔ الضوابط و ضوابط (الاحیاء و الضوابط صفحہ ۵۶) ہے۔
 ایک ضرورت کو دوسرے ضرورت سے دور نہیں کیا ہے۔
 ۵۔ الضوابط و ضوابط (الاحیاء و الضوابط صفحہ ۵۶) ہے۔

ضرور مام کو دیکھ گئے تھے خور و مال کو یہ انت کہہ رہا ہے۔

اس کے معنی میں لکھا ہے :

الطريق الكبريتية بطريق البحر (البحر المتوسط) (١٩٩٠)

جواب: یہ سچ کرنے کے لئے ہے کہ میری گواہی سچ ہے۔

تاکید: یہ قصہ بالکل حقیقی ہے لیکن اسے افسانہ بنانے کے لیے تیار کیا گیا ہے۔ اس قصہ کے قلم کار نے اس قصہ کو حقیقی بنانے کے لیے کوشش کی ہے۔

١٠ - لا تطرف إلى أحد ولا في الحكم ولا في التكاليف بينهما (الأبيد والظفر عليه ٣٨٩ جلد ٩١)

جب درود علیہ خطا درج ہو، پائی نہ طہر، اعظم کا لفظ کیا جائے گا اور اس کو رفع کرنے کے لئے خبر اخط کرنا قرار دیا جائے گا۔

٤ - نهج السبلد الذي من خلاله الصالح (الأب) وانظر مبحث ٢١٠ - جلد ١

وہی منہاں ہے کہ وہ باب مغلطی ہے۔

٤- البشارة بآل من آل الخضر: حيث كانت أول عاصم (الأولاد) بن بكر عام ٩٩٣ هـ (١٥٨٥ م).

ماہنامہ حریت کے آئینہ کار میں

١٠ - **قوله: تعجب اليه** - (الاميد والنظر معه ١٢٥ ج ١)

ملفوظات اعظم ائمہ ہدی مہلت کو کہیں ہے بظن مسکت کہ وہ ہے احکام میں مہلت جوئی ہے۔

٥٠- السلفاء يخرجون الإمامين الذي هو فيهم لا يرضون (الأول والثاني) عليه السلام (جلد ١)

صحت اور زندگی اس نیک کامی لفظ پر ہے جس جاں کوئی قصہ نہ ہو۔

۷۱۔ حاجت، ضرورت، مشقت و غیرو کا علم :

حضرت علیؓ فرمائی کہ امام بنو ہاشم سے وابستہ "خود رشتہ" صنعت و حیرو کی بدترکیب اور وہ پہلی کی گئی ہے اس

جس کی معلوم بات ہے کہ ضرورت کی ضرورت ہے، حاجت ملکت شریعی، مطلب چوا کرل ہے، فہمیت ہمارے ہے اور ہمارے

مجلس شورای اسلامی (۱۳۸۸)

۱۸۔ امت کی اجتماعی حاجت بھی حاجت میں موثر ہے :

ضرورت رسد امت سے متعلق تو اس کے ذہلی میں ہم جان کر رکھے گئے ہیں کہ حاجت ضرورت کے اظہار تمام ہوئی ہے جائے نام
ہو یا خاص اس بارہ کی دوسرے ہر امت اجتماعی طور پر حضرت شیعہ دینی پر جاننے تو اس وقت اس اظہار حضرت کو روح کرنے کے لئے
امت کا حکم بنا دیا ہے۔

پس اجتماعی حضرت اہل صحیح عقائدات ہونے کے لئے جب عینی حاجت ضرورت میں نکلی کہ وہ ہیں امت کی عمر کی حاجت تو
وہ درج اہل کاظم کا وہ نہ پائیں۔ — — — — — و اللہ اعلم بالصواب

ضرورت و حاجت سے متعلق تجاویز

اسلامی فریضہ کا روز کسی روز نہ ایک دن اور نہ ایک دن سے کم ہو، جس سے کہ نفاذ تک آنے والے تمام مسلمانوں کے لئے اسلامی فریضہ پر عمل کرنا واجب ہے۔ اسلامی فریضہ جس طرح ان حکام کے لئے ہے جن کی ذمہ امتداد مسلمانوں کے انھوں میں ہے اسی طرح غیر مسلم حکام میں لئے والے مسلمانوں کے لئے بھی لازم اصل ہے۔

دار حاضر میں حکومت کا ذاتی کاروبار ہے الوں تک محدود نہیں وہ جہاں تک زندگی کے تمام شعبوں کے بارے میں قانون سازی خصوصاً بجلی اور گمراتی حکومت اپنے فرائض اور ان کے لئے ہے 'مطرب کے لئے' ہونے کے لئے غیر اسلامی نظام داخل میں رہنے والے کو ان مسلمان (مطرب) غیر مسلم حکام کے مسلمان (مختل) تختہ کشی اور غلطی میں ہیں۔ مسلمان سے اسلامی نظام پر عمل ان کے لئے حکومت کے قوانین کی وجہ سے دشمن رہتا ہے اگر اسلامی نظام کو پھیلانے میں تو ان کا دل ایسی طاقت کر ہے۔ آخرت میں ہمارے اور یہ اب کا خوف ان کے لئے سدا روح میں ہوتا ہے اور اگر ان اسلامی نظام کی کال پائی کرتے ہیں تو انتہائی فحش اور غلطی میں جھکا ہوا ہے۔ محدود قوانین اس قدر نہ لگاتے ہیں زندگی کے ہر لمحہ سے الوں سے ایسی دیکھیں ہو جائے۔

ان حالات میں اس بات کی ضرورت ہے کہ فریضہ کے رخصت رخصت 'مختل ضرورت و اضطرار کے اصول کی روشنی میں ان بنیادی دینی احکام کی خلاف ورزی نہ کی جائے جن کی بنیاد پر طواغیت اور اصحاب القادورہ حاضر کے عمومی اسلام اور حاجت کے مسائل کے بارے میں صحیح فیصلہ کر نہیں سکتے۔ شرعی اصول و قواعد کی روشنی میں جن مسائل میں شرعی اور ان کے لئے ضرورت و اضطرار کے اصول کے تحت مسلمانوں کے لئے ہر صورت میں ایسی باتیں اور اصول ضرورت و حاجت کے ساتھ استعمال سے اہمیت اور ہر اہمیت کے ساتھ ضرورت و اضطرار کے ساتھ اس کا جواب بھی کیا جاسکتا ہے۔

اس مجموعہ میں شرائط سے متعلق ختم کرنا اور ان کی توجہ ضرورت کرتے ہیں۔

تجويز تعزیرات

آج کل کے مسائل کو ان کے اس قدر ذہنی و فاضل شرعیہ میں اسلام کو ان کی زندگی کے ساتھ ہی جہاد میں ملحق ہیں۔ جاری دینی فرائض میں کسی کی نگرانی کی ہے اور اس میں تمام خواہشیں بزرگ خصوصیت جو دم اصلاح حضرت ان کی ساتھ ساتھ جاری امیری صاحب اور مذہب و عقیدہ ایسی اس اسلامی مجلس میں تحریف کرتا ہے جن کے لئے فیصلہ اکیس ہوتے ہیں اس مجلس۔ پہلی حضرت اور ان کے ساتھ ہم سے رخصت ہو گئے۔ ہم آپ کی اس اچانک وفات پر دل دیا و غم کا اظہار کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اعلیٰ خدای حضرت ہر مذہب کی دینی و ملی وحدت کو من قبول صلا کرنا کہ آپ کو جنت الفردوس میں درجہ عالی سے (انسان) اور آپ کے سب سے زیادہ بڑے بڑے گمان کو میر نہیں اور اہم ذیلی صلا فرمائے۔ آمین دارب الصالحین۔

اضطراب اور دلت نظر کا مظاہر ہے۔ اسی لئے ہر صدمہ کے ساتھ وہاب و فہم افزہ۔ ہر گز نہ ان کے حالات کو بھی غور نہ کرے۔
تو یہ کہ اب کون سے اور ہر نام ضرورت و حاجت کے درجہ میں آئے ہیں اور ان کی اب سے مقام میں تغیر ہو چکی ہے۔ یہ بھی
مذہب کے ہے کہ ایسے نازک مسئلہ میں المراد انھیں کے جانے ملے کی ایک مستور حاجت ہی فیصلہ کرنے کے لئے درجہ کے نام پر امداد
اور اسد کھینچنے کی ہے۔

۸۔۔۔ عورات کی کسی خاص صورت کو خض کے ذریعہ سوا شے کو دلالت درست۔ یہ مشقی کر دیا گیا ہے کہ اس صورت میں حوص
ہائی نہیں دلتی ہے اور اسی صورت سے ذوق العباد اسب ہے۔ ان کے طور پر جس صورتوں میں خض کے ذریعہ یا خضہ کے اعتبار کے
اور یہ وقت و صورت حاجت ہوتی ہے وہاں سولہ رطل اظہر ہو گا ہے۔

۹۔۔۔ ضرورت و حاجت کی بنا پر صورت دی ہوئی ہے اصولی طور پر ان کی مثبت استثنائی ہوئی ہے۔

دوسری تجویز

۱۔ ضرورت کی بنا پر اجابت و رخصت کا حکم حرام میں از قبیل من الصدق کل قص اور ذرا کے بعد حلال الہد سہلات اور تمام
ایک صدمہ قیہ از ذرا تا ذوق العباد ان کی تاجر کے دور درجہ اولیٰ نصیحت کے مطابق قیہ ہوں گے :

۱۔۔۔ احکام اگر ضرورت کے قبیل سے ہوں اور ان کے ہر مسئلہ کے صرف حق جاری نہ ہو آہر جسے کل ضرورت نہ ہو
حالت اضطرار میں ہی طہ حرام ہے نہ بھی ان امور کے ارشاد کی رخصت ہوگی یعنی طہ حرام کے لئے صورت کے بعد درجہ اتم ہو گا۔

۲۔۔۔ اگر احکامات از قبیل طہیات ہوں اور اللہ کی عطا کردہ نئی سے صرف حق جاری نہ ہو آہر جسے کل ضرورت نہ ہو
شرع ضرورت نہ ہو حالت اضطرار۔ یعنی جاری ہو جائے ہیں۔ یعنی رطل اظہر اتم اور رطل صورت دونوں ہو جائے ہیں۔ اور مقررہ حق واجب
ہو گا۔

۳۔۔۔ اگر احکامات از قبیل طہیات ہوں اور اللہ کی عطا کردہ نئی سے حق جاری نہ ہو آہر جسے کل ضرورت نہ ہو
مسلمہ ان کی دور درجہ ہیں۔

۴۔۔۔ اگر حق اللہ کی عطا ہوئی ہوگی۔ جیسے خلاف مال مسلمہ کہ اس کی حقانی صورت طہان ممکن ہے تو اضطرار کی صورت میں
حکم صورت کے ساتھ رخصت ہوگی۔

۵۔۔۔ لیکن اگر حکم حق اللہ کی عطا ہوئی ہوگی نہ ہو جیسے حق ذرا تو اس کی رخصت صورت اضطرار میں حاصل نہ ہوگی اور
اس حق کو حرام ہو گا۔

تیسری تجویز

عمرات کی اجازت میں ضرورت کی طرح بھی کبھی حاجت بھی سر نہ ہوتی ہے اور بعض حالات میں حاجت کو ضرورت کے کام تمام قرار دیا جاتا ہے۔ لہذا اس کے لئے کچھ دوا دیکھا چلی گئی کہ جو دوا کتنا ضروری ہے۔

الف۔۔ حاجت کے وقت عمرات کی اجازت میں اس صورت منصوصہ "جب شخص حضور پر اہل چاہت کی غرض سے کئی حرام کی اجازت چاہتی ہو۔"

ب۔۔ حاجت کی حاجت غیر جاری حالت کو دلچ کر مطلب "اور شخص حاجت سے کہہ دو میں جس آئی ہو عام طور پر انسانی اعمال اور غریبی احکام میں بذاتی جاتی ہے۔"

ج۔۔ حضور کے حصول کے لئے کوئی جائز تہذیبی طریقہ موجود نہ ہو یا موجود ہو مگر شخص شہدہ سے قائل نہ ہو۔

د۔۔ حاجت کی حاجت کو علم حاجت پر کار و بھار حاجت ہی حاجت ہو گا کہ اس سے زیادہ اس میں تو بیچہ کرنے کی اجازت نہ ہو گی۔

ہ۔۔ کبھی شہدہ کو دور کرنے میں کوئی اس سے واسطہ لازم نہ آئے۔

و۔۔ حاجت واقعی ہو "مکمل صورت میں"۔

چوتھی تجویز

ا۔۔ حضور کے واسطہ میں ضرورت منفعہ کے لئے اور قابل قبول طریقہ کا پابند ضروری ہے :

۱۔۔ ضرورت کی حالت میں حضور "استغفار" میں کوئی آئے والی ضرورتوں کا انہی کے واسطہ میں نہیں۔

۲۔۔ کوئی جائز شہدہ چاہی نہ ہو۔

۳۔۔ حاجت و حاجت کا حضور "جانی" یا مطلوب "نہی" کتاب "ہ"۔

۴۔۔ عمرات کے استسنا یا کتاب سے ضرورت کا انہی کے واسطہ میں ضرورت کی صورت میں اس کا نوع طریق ہو۔

۵۔۔ بھڑ ضرورت استعمال کیا جائے۔

۶۔۔ اس کا کتاب اس کے مساوی اس کے کسی کے واسطہ میں کتاب نہ ہے۔

پانچویں تجویز

۱۔۔ "ضرورت و حاجت" میں کسی وجہ سے حاجت میں سے احکام میں "حکمت و معرفت" ہی ہے اس کے پیچھے شہدہ اسباب

۲۔۔ ہے "یہ وہ اسباب ہیں جن کو حضور و علماء "اسباب" کہتے ہیں اور "اسباب" تعریف "کے معانی سے دیکھا کرتے ہیں۔"

حضور نے قول کے معنی میں اسباب سے مراد ہے :

عبادات و معاملات سے متعلق

بنیادی فقہی احکام

اردو ترجمہ

التسهيل الضروري لمسائل القدوری

تالیف

حضرت مولانا مفتی عاشق الہی صاحب بلند شہری مہاجر مدنی مدظلہ

مترجم

حضرت مولانا عبدالغنی طارق صاحب

فاضل ہامد اشرفی لاہور، اعجاز جامد کراچی، محمد یار خان

ناشر

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ محکمہ نیکو کارانہ 34965477